

وذلك السكون للدار لاهل الجنة والالام لاهل النار ولذلك سمي المعزلة بالدارين جميعا لاهلها  
انه قدر في الاولى جميع الاخرة وان الله تعالى عالم بعلمه وانه قادر ليقدره في محبته في وانه  
واذا القول من الفلاسفة الذين يعتقدون انه تعالى واحد من جميع جناته لا بعد وقته اصله  
جميع صفاته كاعتدالي السكون والاصافات وقالوا سوف يزداد باراده حاوية لاني محل واول  
احد هذه المقالات هو الخلف وقالوا البعض كلامه تعالى لاني محل وهو كمن ولعنه في محل كالامر والشيء  
والاستحارة وذلك لان كون الاشياء ككلية كمن فلا ينصور لها محل واراثة تعالى غير المراد والامر  
فبما كانت العلوم الاخرى من فهم واحد من اهل الجنة او اكثر ولا يخلو الارض من اهلها فبما كانت  
وهم معصون لا يكون ولا يكون سببا من المعاصي السالبة اصحاب اراهم من سبب النظام  
شبابين القدرية طالع كتب الفلاسفة وخط كلامهم كلام المعصية قالوا لا القدرة والقدرة تعالى ان  
يفعل لعباده في الدنيا ما لا صلاح لهم فيه ولا ان يرد او يفسد في الاخرة من توان وقطاع  
الجنة والنار ولو موافق عاين من ربه تعالى عن الشرور والمعاصي لا يكون الا نسب قدر  
عليها فهم في ذلك كمن يرب من المطر الى المرات وقالوا كونه تعالى مراداً ليعمله انه خالقه  
وفق عليه ليعمل العبد انه امر به والابان هو الروح والعبد الشا والروح جسم  
سائر في العبد مراداً بالامر والدين في اللين والسسم والاعراض اجسام كما سوب  
بشام من الحما والامر كماله ان الاجرام والامر في اجسام وقالوا الحور كمن  
سبح الاعراض المحمودة العلم مثل الحمل المركب والابان مثل الكفر في تمام الماينة والقدرة  
خلق الخلق دفعة واحدة على ما هي عليه الان معاون وتباها وحوامد البنا وعز ذلك  
فلم يكن خلق آدم مستقدا على خلق اولاده الا انه تعالى كمن لبعض المخلوقات في بعض  
ونافذ في الكون في كل يوم ونظم القرآن بسننهم واما المعجزات فانه ما يغيب عن الناس

والبوازي

والاخذ من المدد على العرب عن الامام محمد بن جعفر حتى لو علموا ان لا يسكنهم الايمان قبله بل يبيع  
الذي لا يخلص عدوه يميل الكذب والملاحق والعباس وليس سبي بها سحر وقالوا الى الرقص  
لوجوب النفس على الامام ويؤثره من المنع على علي لكن كنتم وعمره قالوا من خان بالبرقة فادون  
اصحاب المهكم وكما في نسخة السبعين ودرهمه لعين من الابل او ظلمه على جعفر بن محمد بن الحسن  
لانفس الامم وارتد اصحاب الاسويدي واقوال السطاميه فيها مزارع واعلمهم ان المدد لا يقدر  
على ما اقره به او علم عدمه والامان قادر عليه الاسكافيه اصحاب الي جعفر الاسكاف قالوا  
المدد تعالى لا يقدر على ظلم العطار بخلاف الضياع والمجانين اصحاب جعفر بن محمد بن  
عرب واقوال الاسكافيه فيها وهو اوراد وان في سابق الامه من هو مشر من الرأى والحمد  
والاجماع من الامه على حد الشرب خطار لان المعصية في الحد هو المعص وسابق التبعه فاسحق  
ع. الامان المشرك هو مشر من المعصيه كان من افاضل علماء المعصيه وهو الذي احدث القول  
بالوحيه قالوا الاعراض من الانوان والظنوم والارواح والسمع وادانه يجوز ان يحصل  
مشوكة في الجسم من فعل العبر كما اذا كان اسبابا من فعل القدرة والاستطاعة سلامة الشبهة  
الموازي عن الامان والمدد تعالى قادر على فعله السطع ظاهرا ولو عده اكان بالغا فاقا صبا  
مسيحا بعتاب وفيه ما فضل او حاصله ان المدد تعالى يقدر ان يعلم ولو لم يكن عا ولا امر  
هو ابو موسى عيسى بن جريح المدد انتميد بشر قال ان المدد تعالى قادر على ان يمدن ويظم  
ولو فعل لكان الباكاذنا فاما تعالى المدد عا فله ويجوز ان يبع مغل من عا على عا  
واناس قادر من على مثل القرآن وحسن منه بطنا وبلاغة كما قال السطام ونوالدي  
بالع في حدونا القرآن وكيفية السطام من لا يسر السطام فهو كاذب لا وارث الا  
ولا يورث منه وكذا من قال بخلق الاعمال وبارونه فهو كاذب فمننا من يظن انهم بن عمر بن علي

العولى الذي كان صالحا في القدر اكثر من صالحه سائر المخلوقين سائر المخلوقين قالوا لا يظن  
الوكل على الله مع دوده في القرآن لا يستعمله سائر المخلوقين ان الوكل في اسناده  
ولا يقال الف الله من العلوب مع انه مخالف لقوله تعالى يا نصرت من قلوبهم ولكن الله اعلم  
بما يعملون ولا على رسوله انما الدال هو الاحكام ولا داله في القرآن على حال وحرام  
ولا يصدق مع الامارات بل لابد من اتفاق الكل والجموع والامام لم يكتفوا به ولا يكتفون  
بما لان ولم يحضر عثمان لم يضل مع كونه متواترا من اقد صلوته في اقره ولا يكتفون  
بسر وطهارة دل صلوته معصيته متبني عنه مع كونه مخالفا لاجماع الصالحين اصحاب الصالحين  
القدرة والعلم والارادة والسبح والبرهان وبلهم جوار ان يكون الناس مع الصالحين  
هذه الصفات امواتا وان لا يكون البارى تعالى جوار واخلو الجوار من الاعراض  
الحالطه هو احدين حالطت اسما الى ابنه وسمي من اصحاب النظام قالوا العالم  
قد يم هو الله تعالى ومحمد هو المسيح والمسيح هو الذي بحاسب الناس في الآخرة وهو  
يقوله ان الله خلق ادم على صورة قال الالهى وهو لا ركاز مشترك كون الله تعالى  
الهدى واقفوا الحالطه بما مرودا والنباسج وان كل حيوان سلكا المعجزة هو معجزة  
الكلبي قالوا الله سم كل شيا غير الاحكام ولا الاعراض من غير الاحكام اما طهارة  
الاحراق والسمي للموارد والاصيار كالحيوان الاكوان ولا يوصف بالقدم لانه يمشي  
الشمس الى رمالى والله تعالى يس رمالى ولا يعلم نفسه والا تجد العالم والمعلوم وهو موصوف  
لا فضل له غير الارادة مباشرة كانت او توليد الهامه هو تامه بن سمن الهامه قالوا  
والمتولده لانه على ليا ولا يمكن استا الى فاعل البيت استرايه سماء الفصل الى البيت  
ادامى سبها الى تنفس ومان قتل وصوله اليه قال الى الله تعالى لا سلا منه صدق واليه

متولد من انظر و انما اذ اجبه قبل الشروع في السجود المضاري والمجوس والارادة في السجود في احره  
نرايا لا بد من جبهه ولا مراء وكذا البهاشم والافعال والاسطاعة سلامة الالات وهي قبل الفعل من  
و اعلم خالق من الكفار فهو منزه ورد المعارف كلها صوره ولا فعل الانسان غير الارادة وما علمنا  
حادث الا محض والعالم فعل الله لطيفه المحاطه اصحاب الى الحسين بن علي ع و المحقق قالوا انما  
فعل الى العباد وسببه العدم مستبنا ما ياتي في حال العدم وجورا وعرضا فيه وان معنى ارادة الله  
بكونه قادر اخر كره ولا كاره وهي في افعال نفسه الخلق وفي افعال عباده الامريه وكذا سببها  
معناه انه عالم سخطها وكذا بري ذاته او غيره معناه انه لطيفه المحاطه هو صاحب عزم من بحر  
الحفظ كان من الفصل الرابع في امام المعصوم المشوكل وقد طالع كتب الطائفة في  
متفلا نسم لعاراته الطيفه اللطيفه قالوا المعارف كلها ضرورية ولا ارادة في انما يدعى في الواحدة  
منها انما هي بغيره عدم السجود لفعل العزيميل الله وان الاجسام ذوات طالع خلقها انما هي  
تتبع الغرام والجوار انما تبدل الاعراض والجوار باقته على حالها كما قيل في السجود والارادة  
الله انما لان الله يد علم فيها والحدود النور من فعل العبد والقران سخطت ثاره رعاؤه  
امرأه الكعبه هو ابو القاسم بن محمد الكشي كلن من معتزله بعد اوميد الخاط قالوا فعل الله  
واقع بغير ارادة فاذا قبل انه تعالى فربه لا فاعاله اريد انه خالق واذا قبل فربه لا فاعاله غير ارادة  
امرأه ولا بري نفسه ولا غيره الا بمعنى انه تعلمه كما ذهب اليه النجاشي هو ابو علي محمد بن محمد  
بن عبد الوات النجاشي من معتزله بغيره قالوا ارادة الله عاوية كذا في محفل والعالم كذا في  
محفل عند ارادة الله فناء العالم والله تعالى سلكه بكلام مركب من حروف واصوات سلكه الله  
في جسمه المتكلم به لك الكلام من فعل الكلام وخلق لا من قام به وجعل فيه ولا بري الله في الامر  
الحد فخلق لخلق كثير لا مخرج ولا كافر وادوات طائفة سلكه في النار ولا كرامات الا  
بكمه ونحت على الله لخلق الكمال خلقه سنة انساب الكليل لولا الاخبار معصوم بن نوح شارك ابو علي في الكلام





[illegible]

في الحكم واللبس بعضهم لم يمتدحوا وقبل الله خمسة أشخاص جاءوا طلبة الحسن بن محمد بن أبي  
واحد وان الروح حاله فسمي بالسوء لا مريته لواجب منهم على الآخر ولا يقولون قاله تحتها من  
الناجية المشاهدة واصحابها من ابن الحكم وابن سالم الجواليقي قالوا الله تعالى حذر  
ذلك نعم حليف فقال ابن الحكم هو طويل عريض وعين سدا وطوله وعرضه وله ثوبان  
ابن محمد خمسة وليت هذه الصفات غيره يقوم ويقعد ويحرك ولا يمكن ولا مثابة الاحكام  
بدل عليه ولعلم تحت الثرى لنباح يفضله عنه الله عاين للعرش لا تفاوت معها واداءه لها  
بحركة هي لا تقي ولا غيره وانا اعلم الاشياء بعد كونها لا قبله اعلم لانه لا عاين له صورة ولا  
كلامه صفة ولا مخلوق ولا غيره كما مر والاعراض لا قبل على النار اي اما الدال عليه هو الاحكام  
من حيث شبه الاله والاله معصومون وكون الاله قال ابن سالم هو على صورة له بدو وحمل  
والف داود وعين وقم وله قره سوداء وعضد الا على خوف والاشغل سميت الاله  
ودما ارابه سوراره بن الحسن قالوا سمعنا من الصفات لثبته قتل حد وبه لا حيوة فلا يكون  
ح حيا ولا عالما ولا قادرا ولا سمعا ولا بصيرا البولس بن نوليس وابن عمار من القبي قال  
على العرش كجل الملائكة هو اقوى منها مع كونه محمولا لهم كالكركي بجمل جلاء وهو اقوى منها  
هو محمد بن النعمان الملقب بشيطان الطاق قال الله تعالى لو غر جباري ونسج ذلك هو على صورة  
وانا اعلم الاشياء بعد كونها الاله قالوا الاله الله عليه محمد بن الحسين ثم ابنه عبد الله ثم  
عبد الله بن عباس ثم اولاده الى المصور ثم حل الاله في الياسين وانه لم يقبل واسموا الحكم  
ونزل الغر العيون ونسبهم من ادعي باللبس في المبيع المغنونة قالوا الله خلق محمدا ونوس الله  
الذي ياقض الطاق لها ما فيها وقبل قوم ذلك الي علي العبدانية جوار الله تعالى على المحور  
نور الله سبحانه عليه وله اي نظير عليه لم يكن طارقه النصرانية والاسماقية قالوا حل الله في  
علي فان طوره العالي في الحق الحسناني ملائكة في باب الجبريط جبريل بصورة الله واما

حاشا لشرككم في سلطان في صورة الانسان الاما عليه وبقوا السخا الفيا بالبا طينة بقولهم ما بين  
دون غارة وبالغرامطة لان اولهم الذي دعا الناس الى دينهم رجل يقال له محمد بن <sup>الكتاب</sup> وخطو  
احدي قري واسط وبالحرمه لابي خنيس الجوان والحجارم وبالسفينة لانهم رعنوا ان السطاع السرا<sup>لج</sup>  
راي الرسل شجرة ادم ولوح و ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد ومحمد بن المهدي سابع السطاع<sup>من</sup>  
كل الذين من السطاع شجرة انه سمون شريفة ولابد لي كل عصر من سبطهم بقدي وسم<sup>سند</sup>  
في الدين امام لودي عن الله ومحمد لودي غنة وشمل على ويحج له و و مفضه بعض و باخذ لهم  
من الحجرة والبواب و بهم الله غارة قد اعكبر بور العهم رفع درجات المؤمنين و دافع كادون باخذ  
العود على الطالبين من اهل السطاع فبه علمهم في دمه الامام و بفتح لهم باب العلم والمعرفة و سواهم  
و مكلف قد ارفع و رغبه في الدين ولكن لم يودون له في الدعوة بل في الاجتاج على نفس سوي<sup>العوالمين</sup>  
و رعب الى الداعي فكنت البعادر و سوساد سبهم و مومن ببيع الداعي و سوا الذي احد عليه  
والغن بالعباد و دخل في دمه الامام و سوا فغهم قالوا ذلك كالسوات والارضين والسموات  
سويح والكواكب النيرة و هي المدرات اتر اكل منها سويح كما هو المشهور بالما كنه او بفتح طائفة منهم اليك  
في الخروج ما درنجان و بالهجرة لسمهم الحجرة في ايام ملك او لسمهم السحاب لفتح لهم من المسلمين خيرا و بالاسما<sup>الاسماء</sup>  
لثانهم الامام لاسماعيل بن جعفر الصادق و هو الكبريا و قبل لانيات و عهم الى محمد بن جعفر  
اصل عوهم الى السطال الشرايع لان العبارة و هم طائفة من الجوس راوا عند شوكه الاسلام بل  
الشرايع على وجوه تعود الى قواعد اسلامهم و ذلك انهم اجمعوا فذكر و اما كان طمهم اسلامهم  
الفل و قالوا لا سبيل لنا الى دفع السلس بالسف لطبهم و سبيلهم على السالك كذا شحال ثاب<sup>الاسماء</sup>  
ثم انعمهم الى بالعود الى قواعد ما و تسدرج به الصغار منهم فان ذلك لا يجب اختلافهم  
بخطاب كسهم و سبهم حمدان و منط و قبل عبد الله بن سبيون المهدج و لهم في الدعوة  
الصغار مراتب الرقي و هو لهرس فان الموغبل سو قابل للدعوة امم كد كد سويح و عودة



دعوة من ليس قابلا لها وشعوا التكلم في موضع فيه فقيه او سكرتم ثم انما يشن ابتكاره كل احد من  
بنا ميل اليه سواء وطبقه من ربه وحلا فقه السكيبك في اركان الشريعة معطيات الشورى  
بمعنى الروف المتقطعة في اذيل الشور وقضار صوم الحالين دون صلوا لم تحت نداء دون ذلك  
ووجوب العسل من السنن دون البول وعده والركلات لم كان بعضها ثلث وبعضها اثنين  
وانما ثلث لكون في هذه الاشياء لمسطق قلوبهم من اجسهم فيها ثم ازبط وهو امران الاول  
المتناق اعتقاده ان لا يعنى لهم سر او انالى هو السهم على الامام في حل ما اسكن عليه ثم  
ليس وهو دعوى موافقة اكار الدين والدنيا لهم حتى يرد او يبله الي ما دعاه اليه ثم الباء  
وهو منهية مقدمات لعلها المدعى ثم الملح وهو الطائفة الى اسقاط الاعمال الدينية ثم السبع  
الاعتقادات الدينية وح باخذون في الامامة والحج على استقال اللهاب وتاويل الشرايع كقول  
لهم الوضوء عبارة عن موالاة الامامة السهم موالاة خارج من المادون غدا عاتيه الامام الذي  
هو الحق والصلوة عبارة عن الناطق الذي هو الرسول ومن به سهم ان الله تعالى لا موجود ولا  
معدوم ولا عالم ولا جاهل ولا قادر ولا عاجز وكذا في جميع الصفات وربما حطوا اكلامهم بكلام الله  
حين ظهر الحسن بن محمد الصباح جدد الدعوة على انه الحق الذي لودي عن الامام الذي لا يجوز  
حلو اربان غنه وحاصل كلامه تقديم في الاجتياح الى العلم ثم انه منسج العوام عن النواصبي  
والنواصبي عن النسطر في الكتب المتقدمة كيلا يطلع على قضا حكمهم ثم اسم لعلوا ولم يراوا  
بالجوابين الدينية والاموال الشريعة وكهوا ما لم يحسون وكثرت شوكتهم وحاقب الملوك منهم  
استطاع السكليف والامام الحويات وصاروا كالحوان العجم لما صالط ومسي ولا وضع سر على  
الشيطن وانبا عه واما الزينة وهم المسؤولون الى ربه على زينة العابدين قبلات والمجاورة  
اصحاب الى الجار ووالذي ساءه النار سرجا وفسر وانه شيطان ليسكن البحر قالوا بالنسب من

في الامانة على علي وفضل السبعة والصحابه كقوله تعالى فيهم من اهل البيت والامانة  
بعد الحسن والحسين بن علي بن ابي طالب من حرج منهم السيف وهو عالم سماع فهو امامهم واخلقوا في الامام  
المستطير ابو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي الذي قتل المدينه في ايام المصطفى عليه السلام  
منهم الى ذلك وروى الامام لم يقبل ابو محمد بن القاسم بن علي بن الحسين فذهب طائفة اخرى اليه  
وامتدوا ابو يحيى بن عمر صاحب الكوفة من اخفاء ورده بن علي وقالوا الناس الى نفسه واجمع عليهم  
كثيره فقل في ايام المستميين بسند عديت طائفة ثالثة اليه واكرهوا قبله السلامه وروى سليمان  
بن حرب قالوا الامام بنو بني فهاين النحل وانا معقد رحلين من خيار المسلمين وبلغ الامام  
من وجود الافضل والوكبر وعمر امان وان اخطار الامانة في السعة لها مع وجود علي كونه  
خطار لم ينسب اليه في درجة الفضل وكبروا عثمان وطلحه والبرود عابثه البشيرة هو جعفر النعمان  
واقفوا السلامه الامامهم وقوا في عثمان بده فرق ازبده واكثرهم في زمانا مقدره  
يرجعون في الاصول الى الاعمال وفي الفروع الى نهب الى حقيقه الا الى ما بل قليله واما  
وهم حسن فرق فقالوا اما الفضل النحل على الامانة علي وكفر والصحابه وروى عنهم قولا  
الى جعفر الصادق واخلقوا في النصوص عليه محمده والذي اسفر عليه اسمهم انه ابنه موسى الكاظم  
ولجده علي بن موسى الرضا ولجده علي بن محمد السقي ولجده علي السقي ولجده الحسن بن علي  
ولجده محمد بن الحسن وهو الامام المستطير ولهم في كل من المراتب التي بعد جعفر اختلافان اوردوا  
الامام في اخر المحصل وكانت الامانة اولها على نهب اسمهم حتى ياتوا في اسم الزمان فاجلوا  
تباخره اسم الى معتد له اما وعديته او لعقبه الى اختياره لعقبه ونظروا في الامام  
المنشأته وروى عن جعفر بن محمد بن محمد بن الحسن بن علي ان المراد بها طائفة  
اذا زاد الله تعالى بها حق جازمهم كما عليه السلف ويطمحون بالفرق العالي

وهم ثمان وعشرون فرقة المحكمة والمكينة والمجتمعة والآراء قدوة

والصغرة والمحضنة والتربية والحادثة والغالون لطاعة لا يراها الله تعالى والمهنية والمجتمعة  
والسعيدة والحارثة والمحضنة والآراء والمهنية والمجتمعة والمجتمعة

المجتمعة والشيانية والمكينة وهذا العدد باعتبار المال واما باعتبار الأصل فيجوز للمجتمعة والمجتمعة  
الآراء والمجتمعة والآراء والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة

وهو وهم ثمان وعشرون رجل كانوا اهل صلوة وصيام قلوب من نصب من ليس فيهم وهم  
فيما بين الناس فهو امام لم يحو الصب الامام بل جود ان لا يكون في العالم امام ولا

والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة  
والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة

والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة  
والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة

والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة  
والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة

والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة  
والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة

والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة  
والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة

والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة  
والكثرة الصغرة والمكينة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة والمجتمعة

والناس المجالسات في الفروع وقالوا كلهم لا حاجة للناس الى الامام من الواجب عليهم رعاية المصلحة  
ويجوز لهم الصلوات والاداء ان تلك الامانة لا تهم الامام كلهم عليها وقالوا الامانة في غير الكفر  
والا الصلوة فمهم اصحاب رواد بين الاضطرار لقول الامارة في كثير القادة على المصالح  
وهو اقبل لهم في الدين وفي استقامتهم وفي افعال الصلوة ونفع الصلوة في القول ودون العمل قالوا  
المصلحة للصلاة لا ينبغي صاحب الامانة فقال مثل سارق او زان او فاجر ولا قالوا  
به الا حذبه بعظمته كترك الصلوة والصوم كفر فقال لصاحبه كما هو قتل بجور زوج المؤمنة المصنف  
لما هو منهم من الكفار المخالف لهم في دار البقية دون دار العاقبة واما الامانة فمهم اصحاب  
بن امان قالوا اصحاب الفروع من اهل القبلة كعار غير مشركين يجوز ما كتمهم وعندهم موافقهم من سائرهم  
ذكر اجمع طلال عبد الجواد في دارهم دار الاسلام الامام سلك سلطانهم وقالوا العقل  
ما يقسم عليهم وتركيب الكبر هو مودة غير موافق والاسطاعة قبل العقل وفعل العبد مخلوق الصلوة  
ونفي العالم كله لصاحب الكليف وتركيب الكبر كما ذكر في قوله لا بد ونفوا في كبر اولاد الكفار  
نعم وفي النعمان ابو شريك ام ولا في حوار في قوله سول بما يميل وسجود الكليف اياه فها هو  
اليه وكفره اعداءه واكثر الصحابة واقره افرقا ارفا الاول المصنف اصحاب الى حفظ من  
المقدم راو اعلی الامانة ان من الايمان والشرك شرقة التقديرات فاقب حصة سوطه  
منها فمن عرف الله تعالى وكفر ما سواه من سول او حبه او ناره او ما ركب كثره كما  
منه كالثانية التريفة اصحاب يزيد بن ابيه راو اعلی الامانة وقالوا سمعت من  
البحر كتاب مكت في السار وشرل عليه حمله واحد هو شريك في قوله محمد الى ملة الصلوة المذكورة  
في القرآن وقالوا اصحاب الحدود وشركون وكل في شرك كثره كانت او صغره الثالثة الحار  
اصحاب الى المجازة الا يا صني حلفوا الامانة في العادة وفي كون الله سطاغة قبل العمل الرتبة



الوجه الثاني لبقاء الأبرار بها الله تعالى المصداق فيهم أصحاب عبد الرحمن بن عوف وأبو علي  
وجوب البراءة عن الطفل حتى يدعى الإسلام بعد البلوغ وبحث وعاره إليه أو يرفع أو الطفال  
في النار فيهم عشرة فرق الأولى المسموينة بهم أصحاب ميمون بن عمران قالوا بالقدر ويكون الأبرار  
قل المفضل وأن المدبر يد الجود والشر ولا يزيد المحاصي كما سوت ببيت المفضل والمفضل  
الجنة ويرد في عنهم توتر كالحج المساب للمين والساب وأولاد الأجره والأجواب والكار سوره  
فانهم رعموا انها قضيه من العقص ولا يجوز ان يكون قصه العشق فرانا الثانية من فرق العباد  
بهم أصحاب خفيه من ادراك واقفهم فباد سوا الله من البدع الا أنهم قالوا الطفال والكفار في النار  
شبهه الشعيه أصحاب سعب بن محمد وبهم كالميمونية في بابهم الا في القدر الر الله الهامه  
أصحاب جارم بن عاصم واقفوا السعبيه وبكلى عنهم موفون في امر علي ولا يعرفون بالبره  
كما يعرفون بالبراه عن غيره الحاميه المختلفه أصحاب خلف الخارجي وبهم خوارج كربان  
اصنافوا القدر غيره وشبهه الى الله تعالى وكنوا بان الطفال المشبهين في النار ما على  
الاسته الاطرافيه بهم على نه سب حمه ورسهم رجل من سخسان لقال لقال  
انهم عددوا ابل الاطراف مايم يعرفه من الشرحه واقفوا ابل الستة في اصولهم وفي تقى  
القدر الاله منهم المعلومه بهم كالحاميه الا ان الو من عندهم من عرف الله بجميع سماته  
وضماته ومن يتم يعرفه كدلك فهو جابل لأم من وفعل العبد مخلوق الله تعالى الثانية المسمونه  
بهم كدس الحاميه منه الصا الا أنهم قالوا كفى معرفه تعالى بعض سماته فمن عرفه كدلك  
عارف بجهنم من وفعل العبد مخلوق له تعالى التاسعه الصلبيه بهم أصحاب عثمان بن ابي  
وقبل الصل بن الصياض بهم كالحاميه لكن قالوا من سلم واستخار ربنا لولنا ورضاه من  
الطفال حتى يلبوا فيه الى الاسلام فقبلوا ودي عن بعضهم ان بالاطفال سوار كانوا  
المشركين للولاه لهم ولا عاده حتى يلبوا فيه الى الاسلام فقبلوا وبكروا العاشره من فرق

الحجارة الثمانية بهم أصحاب تعجب بن عامر قالوا الولادة الاطفال صنعاء كانهما وكبار انتهى بطريقهم  
الحق بعد البلوغ وقد نقل عنهم الصبيان الاطفال لا حكم لهم من عداوة او دولة الى ان يدركوا او يروا  
أخذوا ركوه من العبيد او اسجنوا وعطافهم بهم اذا اصبغوا وتفرقوا اربع فرق الاول الاثني عشر  
أحسن بن قيس ثم كالبغاثة الاثني عشر فنفوا قيس بن جهمي دار البقية من اهل القبلة فلم يبق عليه  
والكفر الا من علم حاله من اياته وكفره وقروا الا عيال البقية بما بقى منهم والبسرة من مشركيهم  
الثانية المعجزة بهم أصحاب معبد بن عبد الرحمن قالوا الاثني عشر في الترويح من المشركين  
قالوا الثمانية في ركوه العبيد اثنا عشر اثني عشر بهم أصحاب سبسان بن سلمة قالوا الحمد لله  
الحادثة الرابعة المكرمة أصحاب بكرم العمل قالوا انا ركي الصلوة كافر لا يترك الصلوة بل يحمله باليد  
من علم انه يطلع على شره وعلمه ومخاربه على طاعة ومعصية لا يجوز منه الاقدام على ترك الصلوة  
ثم اكل كبره فان تركها كافر بحمله بعد ما ذكرنا وموالاة العدو ومعاودة عبادة باعنا والعامة  
الا باعنا راعا لهم التي بهم فيها اوهي خبر سوطي به واعيا فلكل احسن فمن وصل الى حالة الموت  
موتها في تلك الحالة الدنيا ان كان كافر او باع فله فرق الف مائة وعشرون لان العباد وروى  
نفسها الى الميت السابقة فبقيت عشرة صنف من الثمانية اربع فرق اخرى بالمجموع عشرون  
ففي المواقف وشتره قول بل يصير اسن وعشرين وثمة الان الا باعته وهي السابقة اربع فرق  
نفسها الى الحسن السابقة فبقيت ثمانية الا باعته وبعث منها بالقبض العبد فبما عليه وسوحي السلام  
والعمارة وعشرون والعامة منها وهي الثمانية اربع فرق فبقيت ثمانية عشر نفسها الى الحسن السابقة  
فبقيت اسن عشرون الا ان القاضي عد الا باعته فبما عليه اسن ثمانية الا باعته فبما عليه اسن ثمانية  
واعبر الانصاف الا بوجه المعاملة في درجته بل اعتبر الثمانية التي هي الحكم هذا التقسيم الا ان القاضي  
واقبه من التجار من وجه العبد والانصاف الذي هو طبقه القاضي  
بقوا انهم يرجون المعلن عن التبري اي في رتبة عبادته والاعطاء من جاهد اي في رتبة

اولا هم يقولون لما يقرضهم الايمان معصيته كمنع مع الكفر طاعة فهم يطلون ارجاء وقرضهم من الجنبه  
والعقيدته والغشامة والثوابية والموثبه اما الموثبه فهم اصحاب يونس النمرى قالوا الايمان هو  
المخضوع وله المحبة بالقلب فمن اصبحت فيه هذه الصفات فهو مؤمن ولا يعرفها غير ذلك الطاعة  
والانقياد والتواضع والاعطاف على الناس كان عارفا بعباده واما كفره استكباره وتركه المصروف  
واما العقيدته فهم اصحاب عبادة الكلدان راودوا على الموثبه ان علم الله تعالى لم يزل يستبصر ذاته  
وكذا باقي صفاته وانه تعالى على صورة الانسان واما العقيدته فهم اصحاب عثمان الكوفي قالوا الايمان  
هو المعرفة بالعباد ورسوله وبارئ من عباده احوالا لا تفصيلا وهو يريد ولا بعض ذلك الا احوالا  
مثل ان يقول قد فرغ من عبادة الله ولا ادري ابن الكعبه وعلما غير الملكة وتعب مجرا ولا ادري امركه  
بالمدينة ام غيره وحرم الخمر ولا ادري اليهودية ان ام غيره فان القائل بهذه المقالات هو من  
الجمم ما ذكره ان هذه الامور ليست داخله في حقيقة الايمان والا فلا شبهة في ان عاقلا لا يشك فيها  
كان يحكي عن ابي جعفر مع ولده من المرحمة وهو في رواية عليه قصده عثمان ترويح ذنبه في  
رجل كبير مشهور واما السوانية فهم اصحاب يونس النمرى قالوا الايمان هو المعرفة والافرا بعباده ورسوله  
باجورني الفصل ان لفظه وكلمته القوا على انه تعالى بوخاني القيامة من خاص بعضا عن كل من هو مشرك  
بواجب واجبا من النار ولا مرج كل من هو مشرك لم يجرموا بخرم المؤمنين من النار واخص ان  
ان يخرج من بينهم بالعاراد فجميع من الارجاء والقول الجذري احسا والافعال الى الجاهل والركوة  
انه قال يجوز ان لا يكون الا امة زنتا واما الموثبه فهم اصحاب الى المعاد المومني قالوا الايمان  
هو الصدق والمخلة والاطا والافرا بعباده الرسول وترك كلمة لعنه كفر وليس لعنه  
معصية وكل معصية لا يوجب عليه كفر فصاحبه لعن فيه فسق وعصى ولا يقال انه فاسق ومن الصلوة  
بعبادته باحار السبي ومن تركها بعبادة القضا لم يكفر ومن قبل مائة طاعة كفرا له ومن تركها بعبادة  
ابن الرازي ونشره المومني قالوا السجود للنفس ليس كفرا بل هو طاعة الكفر

ثم لما جازى الحسن منها ما يستحق  
 حقوق لابل السدر في خلق الافعال وان الكلام  
 المصنوع وان السدر كسبت فعلا وموافقون للمعنى في نفس الصفات الوجودية وتوحدون الكلام والوجود  
 بالابصار ووافقتهم على ذلك صرا من عمر وعصم وافرقتهم طار الروحانية والروحانية في السدر  
 المبرهنة فقالوا كلام الله تعالى او الذي عرض وان كل شيء ابي شئ كان فهو جسم والكل غير متناه  
 كلام الله تعالى غيره وكل ما هو غير مخلوق ومن قال كلام الله مخلوق فهو كاذب ولما السدرية في قوله  
 كلام الله مخلوق متناه كذا وانما السدر الوارده بان كلام الله غير مخلوق والاجماع المتفق عليه في اللغة  
 بان الله المتعبد وحكايه عباد اى جلنا قولهم غير مخلوق على انه الصورة حكايه عنها اى حاشا قولهم غير مخلوق  
 غير مخلوق على غير السدرية والسلم من هذه الحروف والاصوات بل هو مخلوق على غير هذه الحروف  
 متناه عنها قالوا اقوالها ايضا كلها كذب حتى قولهم لا اله الا الله فانه كذب البصا

[illegible]



[illegible]

ان انهم اعلم الله على علم نفوسهم وازادة المعاد... فان  
الفتح عندهم دجا من المعاد ووسن الاكثر من العمل عندهم ترجع برغبتهم في معجك نفسك وظهر علم  
عند القبول الا يدل ان الاربعة في علم الفهم والشيء الاحمر وكذا الفقر ذلك لصيق وعائتهم  
علمهم قال بعضهم الصوفي من اذ استقبله حالان حسنان كل واحد خافان حسنان يكون منع من الحس  
ازايد لا يميز ان كل الصوفيين الحشبين بل يجار من الاطلاق الصفاء هو الاذنى الى القول  
من شواغل الدنيا كافي ذلك لعلهم والصوفي هو المسمين الاحسن من عبادة الله بصديق النجاة وحسن  
وخطه قربه ولطفه لوجه وفروجه الى الله الكريم عليه به دحط من محاذبه ومكاشفة قال بعضهم  
استمر سال النفس مع الله تعالى على ما يريد قال عمر بن عثمان الكلي الصوف ان يكون الصوفي  
كل وقت ما هو اول في الوفاء وقال بعضهم الصوف اوله علم واد سبطه عمل واخره هويته قبل الصوفي  
مع اجتماع ووجد مع اشباع وعمل مع اتباع وعمل مع اتباع وقبل الصوف وترك الصوف وبيل  
وقال سهل بن عبد الله الصوفي من صفا من الكدر واستلار من الطرد القطع الى الله من  
الشيء اسوي عتده الرب والمدر سهل بعضهم عن الصوف فقال بعضه القلب عن موافقة البر  
معارفة الاخلاق الطيبة واحاد الصفات القسرية ومجانبه الدواعي السفلية ومشاراة الصالحين  
فالمعنى العلم المحمدي واشباع الرسول في الشريعة وقال الجبل الصوفي كما لا رص بطور على كل شيء  
منها الاكل ينجى وقال هو كما لا رص بطور البتة والمفاد وكما لا رص بطور كعبه وكما لا رص بطور كعبه  
في ما فيه الصوفين بيزه على الصافي قول ويطول بقها وذكرنا بطا بجمع حل معا بها فان  
فهي شارة المعالي فيقول الصوفي هو الذي يكون من الصفة لا يزال الصفة الاثنت عشر من شواغل  
منصفة الصفت من شواغل النفس لئلا يلهي به الصفة واما الصفة الى مولاهم في مقارعة الصفت  
كلما شربك النفس وطهرت لصفة من صفاتها او كما سميت في القدره ومنها الى ربه قبه واما الصفة  
وكلما تفرقة وكذا فيقولون في صفة عام عليه على نفسه قال الله تعالى كوناوا من الله

بالعطوذة العوايه مبه للبه على النفس <sup>فاد</sup> نحن بالصوفيه وقال بعضهم التصوف كله اصطلاح <sup>١٣٢</sup>  
وغير السكون فلما تصوف والسرفيه ان الروح محدوده الى المحر والالهيه يعني روح الصوفيه  
منه من غير الى موطن القرب والبفس لوصفها رشوت الى عالمها والطلاب على عقبيها ولايه  
من وكونهم الحركه واهم الاستفاد وذاهم القرار وحسن التقدير لواقع اصايات النفس من  
على يد المني محمد في معنى الصوفي جميع المستقرات في الاشارات انتهى قال الامام محمد بن الاسلام  
يزودي الكلام الصوفيه اكثر من اهل السنه والجماعه منهم من يكون صاحب الكرامه كما شئت  
بانه الا انه ظهر فيهم المدايب الرويه اكثر اطلاق وبقده منهم المنيه يقولون ان الله  
او احب محمد انرفع عنه الخطاب فخل ركل السهم ولبسط عنه كل العبادات ولا يفتن في خطه  
ولا يصلون ولا الصومون ولا يسترزون العورة ولا يسيغون عن الرأ ولا عن الرأ ولا عن  
ولا عن شرب الخمر ولا عن مخطوباتهم يقولون ان الولي افضل من النبي <sup>القول</sup> بالرسول  
جميعا ويقولون ان ارسل دون من ارسل اليه فيقولون الصيا او المبع اليها  
في العبادات الله ربه العصى وفي الولايات اربعة العلى لا يفتن في حقه خطاب الامان ولا  
الخطه وخل كل شئ ونسهم يقولون الاموال كلها على الا احد وكذا الفروع  
للمالك الامور والا صافه ومحرم الكتاب ولينسجون اموال الناس وتروح نفوسهم  
وهم قوم سحليون الرقص والعاود النظر الى ان يد الامر والبيع الصبيح  
ان قد جلب هذا الامر والمبيع الصبيح صفة من صفات الله فمن نجته ولما بقه لا يخل  
يقولون ما سناحه الرقص والعباد والساعة في الرقص حتى سقطوا  
على الارض على شدة الاكواب هم يقولون ولعلون ونسهم يقولون انه لا يمكن  
الله تعالى ولو فواهم ما قالوا اسما ما العار سنة العربيه براكه وانك تراه الى ولو  
مراد ايد كسي هالو الى بشي وقال الماخراني انه نوبى برى رعت عالي ابي باخل وركل

قال جوي قال لا يعرف الحق الا من يعرف الله من هو المحدث العالي والما  
بغيره الله تعالى هو المعرفة ومنهم وهم قوم يعرفون المراتب ويسرون المحرمات  
بعض الفواخس والمفوضات العنيفة ومنهم وهم قوم رضوا بظلمة بل من الظلمة كان  
او ظلالا لا يكون لا يكون ولا يكسبون بل ينامون في عالم الارمان ليعلمون شيئا ولا  
كثير لان جازوا ورضوا ان وحدوا قاربا و اجازوا الكسل لا يسطرون شيئا ولا  
يرون ولا يصفون شيئا ولا يبارعون احد او هو لا راس منهم ومنهم من هو الاقارب  
السمان والكرامات يكون ابراهيم الطهارة ومنهم من سئل السهل الاكل والشرب  
واللحم والكلام والقيام والعبادة الا انهم تركوا سببه وهم في شبع الفخري وهو ضاؤل  
والعلماء من معنى ان تبرك الان الطعن في الصوفية ولقطع سانه عنهم فان فيهم  
الامة اسى وذكر في العقائد العمانية في باب الكلام مع سطر وتفصيل واما اذكره كما  
هو في اداب المريدين الشيخ الى الشيخ المشهور وروي ان العلماء المجاهدين في شالاه لادرس  
فيلهم المنع من الصلوات ثلثة اصناف اصحاب الحديث والفقهاء والعلماء الصوفية فاما اصناف  
الحديث فانهم يطلعون على الحديث فاسمعوا السماع وتعد وتبرمج من سببه وهم من  
فانهم فصلوا على اصحاب الحديث بعد قول عليهم با حصواهم من الفهم الا  
في نقد الحديث والتميز من فبق السطر واما فانهم مع الطائفتين في معتقداتهم  
عليهم ولم يجالوا في معانيهم ورسومهم ثم انهم حصوا العبد ذلك علومه عاقله واحواله  
والويع والصبور والصبر والموكل والجمعة والشامة والنصن والقيام والصدق والاحتياط والحيطة  
والذكر والطرز والمراقبة والاعتناء والوجد والجمع والفرقة والعبارة والشفاعة ومعرفة النفس ومجاهدة  
وذلك في ارباب المشاهدة والفكر النقي واليقظة والاطمئنان منها ولا يخفى ان هذا الكلام من قوله  
الصوفية الشيخ الى الشيخ المشهور وروي في سنده صريح في ان الطائفة الذين اوعدوا الى رايها انهم

البحر من

هذه

سنة



الصوفية وكانت عقايدهم مخالفة عقايد أهل السنة والجماعة من العقائد والمجرب من مخالفة طائفة  
 كثير من بعضهم تلك الطائفة بسبب العقيدة واليهود باليهودية على التحقيق وإن الشيخ ابن العربي  
 قد اشتهر وروى من الصوفية لما نقله عنه من عقائد أهل السنة والجماعة على البدل عنهم حيث كثر  
 من الطائفة وروى عليه الصاكنة في هذا الكتاب في نسخة تفصيل أرسل إلى جميع الصوفية على  
 على الملائكة مع أن الشيخ ابن العربي قال تفصيل الملائكة على أرسل فلو كان مدرا لذهب الصوفية  
 لم نقل جميع الصوفية فليسا مل ولوليه ما في شرح العوارف لا يعني أن يشارك في الكلام  
 راسخ في الشريعة قد مره وقوي في المحققين ونبهه إلا أنه قصه في الضلال من كبره المزمع  
 إلى الأبد بعد موت الحال بعد حال ولتسببه ون في اليد تعالى كل حال وفي الكمال في النفاذ  
 من على التجاري في بيان حفظ العلم قال الشيخ الوهاب العراقي رحمه الله عليه من تصوفه  
 طائفة ادعت علم المعرفة ومثله الحق ومساوذه القناعات والأحوال والاعتراف بالعدم  
 الأسماء سامي والألفاظ وفي الأخبار أنهم الحديث عن الله محو كونهم يدعي لنفسه ابن الوكيل  
 إلى الحق وأنه من المفرين وسو عند المدعي من الفجار السابقين ويحتوي باب الطلوع من  
 المحققين والمؤمنين وفي تفسيره كبر المحقق ليس للطلاب أن يذهب على إلهه سلوكه إلى الله  
 غاية الطلاب سمر الساعه ولغيره شيخ لعدي به بل أودا في ربه السجدة فانه باستقامته  
 مردج في مقام التزكية فح كونه ان يكون ما مرث للمريد بن باحياط وأخرطاني  
 بعد ذلك الأمر أن من لم يكن فطر مريدا على السجدة وسجدة السجدة للجهل وأهل الصلابة  
 حرموا لاقت زكوة شهرته وكثرة ومريده وقد خلوا به الثمان العظمى الصانع  
 الشيطان حتى يوارثون طمأنينة وأخذ منهم كاسون ليه مكانه صغيرا كان أو كبيرا ومسيون  
 الحرف وشتركون به وشير لونه منازل الشايع فيه ومضيه در عمت ولعل به في الطريقة  
 فاد ربت آثاره وأحب الوارث في بعض كتب الصوفية من شرط المير المحقق ابن

[illegible]

والى وجانب يصنع منها طبقا فالبقي ما كان من غير هذا الاصل نقطه على خطاير صريح فالكيفية  
 الخارج عنه وعلى الجملة مسمى الى اقرب كما وسجل منه طائفة الطول وطائفة الارتفاع وطائفة الوصول  
 وقد ساد وجه الخطاير في المقصد الاقصى وقال المقصد الاقصى لا يصح ان

وان الرب جل في العبد والعبد جل في الرب الارباب عن قول الطالبيين وشبهه سبحانه ان  
 احسان في حقه امتثال به في الكمالات ثم قال فبعد ما علم ان السلوك هو منهيب لما خلق ولا محال  
 والمعارف وذلك اشغال العبد بعبادة الطائفة بالبين مسعى الوصول الى ان يكسب  
 الحق ويصير سيرة فانية ولا يكتفى الى نفسه ويبلغ عنها بالكيفية فيكون كانه هو ذلك عند الوصول  
 الا انه هو شخصه وقرين من قولنا كانه هو من قولنا هو ولكن قد يصير عن الاول والاخر كما ان  
 اثبت قرينة بقول كانه من اسوي واثبت بقول كانه من اسوي واثبت بقوله هو من اسوي  
 في المسح في العقول ان ربنا لم يجهل احدنا عن الاخر فيسقط الى الكمال وانه قد زين بانه لا رقيب  
 من جلبيه فليكن انه منقول الى الحق وهذا عايط عايط انصاري حيث هو وادراك في عيسى وتمام  
 هو الذي هو عايط عايط من سطر الى مرآة قد اطلع فيه صورة مملوئة فليكن ان تلك الصورة  
 هي صورة المرآة وان ذلك اللون لون المرآة بل المرآة في ذاتها لا لون لها وشأنها قبول  
 صور الاولين على وجهها كما اننا نطرون الى طائر ان ذلك هو صورة المرآة خطا كما ان  
 الصبي اذ اراد ان يصوره اثنان في المرآة انهم قال لبعض الافاضل ادا اكشف على اذن  
 السور والامور في حال عكس السكر لظهور اذنا لمواحدة الا فانه فان وافق الترتيب فاشارة  
 فزوده وان حالها اذ لو ما لظن الشرح كالآيات المتشابهة المحالقة من حيث الخطاير  
 مثل قوله تعالى ليس كسلكه شي ولا سبوره وقوع التشابه في الكسفة فانه انما لظن الطائر  
 كما ان وقوع التشابه في الشرح انما لظن الطائر بالاسم من قوله تعالى احد منهم في حال عكس  
 والحق وقال الا فانه شاكلي بالعلم شاكلي وقال الا فانه ليس في الجهة الات اسد فاحقق فمهم

اكثر وايد بول ذلك فقال بل اكبر واشهر من المبدء وانه الاجوال فيهم واعنه قوا بان جميعها  
كفر وسؤال اخر اعذر وان العبادة قاصده عن بيان هذه الحالة وفي بعض الكتب ان  
محققين من ائمة الدين علي ما ذكره العراقي رحمه الله ان وجودات القوابل حادثة  
حاصلة من الوجود الالهي مسببة لان الوجود المطلق عند الوجودية عين وجودات القوابل  
مستطابا فيها معنى انه كثيرا لاضافات وان الكليات حتى القادورات مواتية سبحانه تعالى  
ولك عطا كبر او في نفس الرعالي فمن وجوه الوحدة ما هو كثر مخرج كاعطاء الوجود الكلي وحسب  
وجوبه اعتقاد ان الوجود الحقيقي واحد مخصص بالبدن ووجود ما سواه من اعتبار لوجود  
اشيئي ثم العلم من الطائفة المنصوفة الوجودية او اقبل لهم اعطاء كم كماله انبه العقل وحسب  
منه تسرع وكفر وسؤال حيث لم يكن ان يكون الممكنات كلها حتى الحيات والقادورات البادوا  
اجابوا اما لا يقول بان الواجب ممكن او الممكن واجب فان غير الوجود كائناتا فاما كماله  
وميت السموات كل واحد منها من خارج لا يحل على الاخر واذ اقبل لهم لا يمكن محيط من الوجود  
ولم يكن محاطا الحق به بالاستدلال المحمد والقادورات اعذر واني الجواب وقالوا لا يلزم الحلول  
والاستداد وكل ذلك يتغير بالغيرية ولكن لا نقول بما يل ليقول ليس في دار الوجود عودا واما  
سما وطلقات من ذلك اليوم الذي هو المحاطة التي لا تحري على القول بما عاين ولا منبر ادلي بغيره  
شرح المواقف واعلم ان الحق الشريف قال في حاشية شرح السمعة ان بعض المحققين من  
مت سعاد هو الى ان الواجب تعالى حري حقيقي وهو عين الوجود الذي هو موجود بانه  
عن كونه خارجا لغيره وسعي كون المايات الممكنة موجودة ان لها نسبة مخصوصة الى حضرة الوجود  
انه ذلك النسبة على وجوده مختلفه وانما يستلزم من سببه الاطلاع بما يتاها لوجود كلي وان كان الوجود  
مربا حقيقا واما لا يعلمه الا الرحمن في العلم اشقي ثم اعلم المنصوفة ان الوحدة عند العامة  
يعني نفس الالهية مما سوى الله تعالى وانما به وجهه على ما هو لول كلمة التوحيد اما عند الخاصة



عباد عن نبي الانبياء على الله تعالى انبائه له واحده على ما هو به لول كلمة التوحيد واما  
 الحاشية فهو عبارة عن الصلوات على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الكسبات بحيث لا يباحد الا بالحق والصدق  
 كما لا يشك في ان الله من الكواكب الا الشمس وهو توحيد العارفين الاستيعاب الى وريه الكمال في كل  
 المحققين من اصحاب الطريقة على ان العلم اشرف من الحال وهي كيفية تعرف من نفس الالك بعد كمالها  
 كما لا يورده السطار عنون ان الحال اشرف من العلم بما على علمهم من العلم وحليم الحال وعدم فهم  
 منها في دار التكليف من اعظم الحجت وذلك لان الحال هي القرب لا الامر القرب والعلم البعوضون العلم  
 هو القرب والاكتمال السطار تحمل انشاء الله تعالى ما هي دار مكاسب والافره هي دار مواهب من نال  
 في الدنيا موشه هي ثمره العمل فصار بعض من ثمره والافره وذلك ثمرى صاحب الحال عند الموت  
 فمن لم يكن صاحب حال وهذا هو الشرف في عدم ظهور كثره الاحوال من اسماء رضى مع انهم في الدنيا  
 من الولاة قد لك وقبل على ان العلم اشرف من الحال وان الله تعالى لم يبر فيه صلى الله عليه وآله وسلم  
 بل يطلب ارباب الحال واما امره يطلب ارباب العلم كونه تعالى وقل رب زدني علما والافره وصلوا الله  
 اجمعين جامعون من كمال العلم الحال لكن لتعمل بنور يومهم الا لطلب الى وجود الحال فصوره واد  
 سوار ولذلك لا بعض شئ من درجاتهم في الافره مع كمال الحال في الدنيا الى ما كلام الفقهاء في بيان  
 قد سبق لقرينة في المقدمة والافره في نصه فيقول  
 انهم الامان من باسم المانع وان سبعا لاسلامهم ثم صار كافر او العباد ما تصدق باسم الله يدان  
 الى اعتقاده الى الجادة الله باسمه شركه ان به من بعض الكتب السماوية قياهم الكمال وان اعتقاده  
 الجواز الى الراتب قياهم الدبري وان نفي الصانع قياهم المخل و ان لطن عقايد هي كثره ما حاج  
 بنوه النبي صلى الله عليه وسلم وطرا الشرايع قياهم الرديني كذا ذكر العلامة سحر الله في تدبير الكلام  
 وذكر الامام فخر الاسلام في ردوني الكلام قد جاز في الحوان الكفاية سورة اصاب الله برده والمخطوب المصوب

لما لا يورده

الافره

الافره

الافره

الافره

الافره

واليهود والنصارى وعبداء الاصنام قالوا لا يقولون بل وينارون تلك ذوارق السموات عاتية وناصية  
والعظمة مخلوق كل شئ لا يقولون بالله موجوده اليه يقولون ان الاله انسان الذي السار والخلق  
والسكنة يقولون ان الله تعالى ليس له خلق واليهود يقولون عزير ان الله الصاري يقولون اسبح ابن  
وعبداء الاصنام يقولون الاصنام سر كار الله تعالى فامر الله تعالى بنبيه محمدا عليه السلام في سورة الفلق  
ابعد ادبارك الله رب قل سوه ادبارك العظمة قل الله وادبارك الصويرة قل احد ادبارك الصويرة  
لم يبد ادبارك انصاري قل لم يولد ادبارك عبده الاصنام قل ولم يكن له كفوا احد وذكر في  
قالوا ان صانع العالم انسان يزوان وار من فلكان من المخلقة يزوان وما كان من البشر خلقه من  
يزوان هو الله تعالى وار من سواكيس عليه اللعنة وبعضهم قالوا كما يقدمان وبعضهم قالوا ابرو وار من  
خاتمة حدث من فكره درونه حدثت من يزوان قالوا لله الماوتة والارضا لله ان صانع العالم انما  
والعظمة فلكان من الحرم النور وما كان من البشر فمن العظمة وبعضهم قالوا كل واحد منها قد تم وكل واحد  
يقول الفعل لا اختياره قال بعضهم النور قديم والعظمة خاتمة وقال بعضهم النور حي والعظمة ميتة  
بالطبع انتهى وفي شرح التجويد الصويرة قالوا كذا في العالم خير الكثرة او شر الكثرة او الواحد لا يكون خرا و  
فكل منها فاعل على حدة قالوا لله والارضا كثرتهم قالوا فاعل الحرم هو النور وفاعل الشر هو العظمة  
مردان قديم قديم الجسم يكون الاله محبا اليه وكانهم ارادوا معنى اخر سوى المتعارف فانهم قالوا  
عالم سميع بصير والحوس منهم وينو الى ان فاعل الحرم ان وفاعل الشر هو اير من وبعون السطان  
منع فلي الواحد لا يكون خرا وشرير الجسم الا ان براد الحرم من قلب جرة على تيره ما المستر من قلبه  
جرة كما ينبغي عند راحة كتمان حي واحد كثرته غير ادم ما ذكره في يزوي الا انهم قالوا  
صانع العالم ثمة كما قال الله تعالى اجابوا عنهم لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثمة ولكن بعضهم قالوا  
لاستحقاق الله الميسر والعلم بعضهم قالوا استحقاق الله هو الله والميسر والعلم قالوا كان في

عليه السلام

الابتداء فصار اسما للطريق الامتداح بان امتداح الطوبى و هو الله تعالى الماسوب و هو عيسى  
فصار انما واحد كما خرج النار الفهم فصر حرة و الفهم لا يكون الا بالبراه فصار هكذا او بعضهم قالوا  
ذلك بطريق الامتداح بل كان بطريق الطوبى فظهر انما الرواية في عيسى عليه السلام من غير امتداح  
انما الامتداح في السجدة اذ وضع عليها من غير امتداح اقول ما نسبهم لبعضهم يقولون عيسى ابن الله  
المراد ان الله كان ابراهيم خليل الله بطريق الكرامة وقالت الصابون وبعض الظالمين ان كان صانعهم  
المتبعة الشارة وبعضهم قالوا ابن اموات بفعل الفعل الطبع وقية الصان عاتيه اليهود وقالوا ان الله  
تعالى جسم على صورة الادمي له لحم ودم ويجكون عن انبأ عليه السلام انه قال رأت الرب قد مر بالهم  
اراس والنجمة خات على العرش واصفار عليه على الكرسى يقولون وحار في اسفاره انبأ عليه السلام  
وكذلك يرون فيما يقولون وقال النبيع الملقون ان الله تعالى ارى نفسه على صور مختلفة شارة على صورته  
ونارة على صورته ابراهيم ونارة على صورته عيسى ونارة على صورته محمد عليه وسلم السلام والآن  
المراد في صورتي وكان يدعي الرواية بنار الطريق وقالت الكرامة والظاهر مقابل بن سليمان بن  
الحكم انه جسم ولكن قال بعضهم انه على صورة الادمي ودم ودم وقال بعضهم انه نور وقال بعضهم انه  
في الصف اول من قال بالحسم من اهل القبلة شيئا من الحكم وقال بعض الصوفية انه بكل صفة من صفات  
بناشده و هو اعطاه الامر والنهي الوجه وهم يقولون بالحلولية ويقولون انما ان تلك الصفة التي جعلت  
الله تعالى وتعالى وتعالى لا حل تلك الصفة وله اسوة بناداه والقول قوب من قول الصابون بل هو  
قالوا انما الرواية طهرت في كل شخص امر و هذا لوجب ان يكون طاهر اني الامر ومن الكثرة قال بعض  
المراد انهم جميعا شئ واحد وقالوا جسم لا كالحام انسي وتفصيل النظام كخط حواشي الامم  
اخرج المواقف فذكره الا ان الامر في معرفة صورة ختم صلواته اولاد الثاني الامر في معرفة الصورة في الصورة  
والنصدي وغيرهم كالمحوس والامر في معرفة ما اصله هو الامر في معرفة القادر المتجاوز عن الامر والامر

على اختلاف اصنافهم ثم الكارهم لم يسموا على غير هذا وعادة مجلد الكمال اما من اجتهاد ما يقتضيه  
والغيري على الكمال وقد عرفت انه مخالف لاجماع من قبلها والاول وهو المعتبر  
سلي عليه وسلم اما بحسب في اصل من المبادئ الصولية وانه ليس بكافرا ولا يكون محطاً في تحاشيه  
اجل الدين وسواء ان يكون اعتاده عن ردها وسواء بالاعتقاد عليه وقد اختلفت فيه  
قال انه نوع هذا الاعتقاد والتعدي فلان النبي صلى الله عليه وسلم حكم اسلام من لم يعلم منه  
المكشرون ومن قال انه غير خارج فلان التصديق بالنبوة يتضمن العلم باللاهوت وهو العلم بجلاله  
السمو على صدق النبي ضمن العلم بما يجب اعتقاده في ذات الله تعالى وصحة افعاله فمن كان  
حقيقه كان عالماً بده الامور ان لم يكن له نبض الاول وتحريراً فان ذلك ليس بسلطان العلم والروح  
من التعبد ومن لم يكن عالماً بما هو لها مقصده ولا محله وكان مقلداً محضاً لم يكن مصداقاً حقيقه  
خاصة لكل الاكثريين الذين حكم النبي عوم بسلامهم ونجاحهم كانوا عالين علماً اجاباً انتهى وتفصل  
على وجه يكسب به حقيقة التوحيد والشرك واصناف المشركين ما ذكر في شرح المقامه فاسمع  
حقيقة التوحيد اعتقاد عدم التركيب في الالهية وخواصها والاربع لاهل الاسلام في ان تدير العالم خلق  
الاجسام والاشياء والاهل وقدم باليوم مخبر كل ما من الخواص ويعني بالعدم عدم المسوقية بالعدم  
هو ما يعني عدم المسوقية بالعدم وليس الالهية وجوب الوجود فحق انما نقول بالصفات القديمة دون  
الدرجات ومع ذلك لا يجعل الضم من الالهيات والتعبد له انما يقولون خلق العباد لافعالهم دون  
الاعراض والاجسام ثم نقول بضمهم من غير سلطان من حوادث العالم وهو الشروع بالصالح الى الشيطان على  
مشتبه العبد تعالى والكان باقداره ومكنه خطب صعب واصعب منه قول العلم بدها من  
واحدة للنفوس وبعض الاجسام ونقول بضمهم من غير علم الغايب والافلاك فخرج التوحيد  
الى وجوه الواجب لانه لا يعرف بالتعبد له انما يقولون في نقى تعبد القديم واهل السنة في نقى تعبد الحاضر

مكرر

واكل منقون على نفى لحد وواجب المنسحق للعبادة والمودة المحبة واما المنسحقون فمستحقون العباد  
 بان العالم ليس نور بوجدان الخيرات وطلعت بوجدان الشرور ومنهم المحموسون بالعبادة  
 الخيرات بوجدان ووجدان الشرور هو ارم من واهلوا في ان ارم من قديم احواله من بوجدان  
 يستحق ان لو كان بوجدان الشرور احد ارم كون الواحد جزءا من شرور او بوجدان الخيرات  
 منع والبرودم ان ارم بالبر من ثواب جزء وبالشرب من ثواب ستمه ومنع استعمال الارض ان ارم  
 التشرقي الخلة عانة الامانة لا يصلح الطلاق الشرير لظهور فبين علت شره ومنهم عبدة الملائكة عبدة  
 وعبدة الاصنام اما الملائكة والكواكب فكلين انهم اعفدوا كونها موزة في عالم الغاصرية والعبودية  
 باران سفار العباد وعبدة الله تعالى مغيرة امام الله واما الاصنام فلا حار في ان الخاضع للعبيد  
 فشيئا من ذلك ومنهم اليهود والباطلون بان عررا ابن الله لما احياه الله تعالى بعد موته وكان  
 لقرار البوذية من طرفة بية ومنهم النصارى القائلون بان المسيح ابن الله حيث ولد طابا وروى  
 الانجيل ذكرها بلفظ الات والابن والجواب اياه يوضح العقل من غير تحريف بمعنى الابوة البروتية  
 المبداء والبرج ومعنى النبوة الموحدة الى خات الحق بالكلية كاي السبل او قصد التشرية  
 وهذا العقل في الانجيل مثل ذلك في حق الاله الصالح حيث ان الى صاعا الى اليه وانكم والى لكم  
 وبالجملة فيبقى الشرية في الانانية منية مات عطا وشرعا وفي اسحاق العبادة شرعا واما امر والاطار  
 والبا واهل الااله الاوسسحانه عما يشتركون انتم اعلم ان من حلة الكفار وبرت وبرايمه و  
 فانه بيه ينكرون وجود الصالح المخاروهم اضاف كثرة منهم من يكون واسطة ليعلم الله  
 من بوجدانهم بوجدانهم يقولون بكل كلام طهر وطين ومارعون انهم يعلمون علم الباطن ويطعون  
 علم الفاسقة يقولون في تفسير قوله والذين والريون وطور سينين وهذا البلد الامين من الذين  
 انجلي والريون حسن بن علي وطور سينين حسن بن علي وهذا البلد الامين محمد صلى الله عليه وسلم

شر

شر

طاب

شر

شر

شر

شر



يبدون كل كلام غير العنفة الكان وبقولون لا اله الا الله محمد رسول الله ويريدون  
الجنة من اولاد علي بن ابي طالب وكمات وادوا فضل المتبعين في الرض يصرون  
والله يعرفون لوجه الصانع ويبدون الرسل والشرائع اجمع وبقولون ان الله تعالى  
معرفة وعلى هذا الجموع وانه يقولون هو العقل ويبدون السعيا وبقولون من الله  
رود الى العالم الروحاني فان كان جليسا فليسوا يكون روحه في الراحه ولا يكون في المسكن  
وبقولون العالم جسماني وروحاني والافرة روحانية والدنيا جسمانية كذا في رودة الحكيم  
فقطانية يبدون خاتق الاشياء في القضا والعلم ساد اصنافهم ثمة عبادته وتعبده ولا اورد  
فهم يبدون خاتق الاشياء ودرهم انما اوداهم في خيالات باطله واما فهم يبدون  
وغيرهم انما الله الاعطاء ان حتى ان يعتقدوا ان الله هو برهانهم ولا يعرفون او قد يصدقون  
فما دون الفرق بين الله وبين المثلين ان العادة يبدون نبوت الخاتق وتبيرة مطلقا متبيرة  
وذلك ويزعم من ذلك ان الخاتق بالبره لا ينادوا ان الله كمن منبيرة في القضا ارفع الله  
عنه هم كاشرا ان الله يحميه الطمان واما ليس له نبوت في نفسه ولا شفيعه اغفاده والحمد لله رب  
العوالم في نفسهم لا يقطع الا عن اعفاده يعني انه لو قطع النظر عن الاعفاد ان  
الخاتق عن نفس الامر بالبره بعد ما يباريه بعضنا عن بعض لكسهم يقولون منبيرة بقره  
فيما متبيرة الاعفادات وقال بعض الفضلاء ان الفرق بين الله وبين العباد فينبون  
كون نفس الامر طرفا بنفسها والعبادة يسمون كونها طرفا بسونها ولا ينبغي ان يفرق بين  
هم لو كان الخبوت في قولهم معنى الاحود ونبأه على ان نفس طرفة نفس الامر لو  
نفس ذلك السعي بخلاف طرفها بنفسه كما حقق في محله الحمد اكان معنى المنبر فلا يكون طرفا بنفسه  
الا انه فهم يبدون انهم يسمون شي ولا يسمونه ويزعم انك وشاك على علم حرا واما سعي العباد

فانهم لما بدوا في النظر الخارجين من ثبوت الاشياء من الواجب والممكن ويدعون الحرم فيهم ثبوت  
شدة امر الى اخر في نفس الامر حتى بسبب التميز فلا يكون المحقق الا اذ كان في الدنيا لا في الآخرة  
الحقيقة ولا بعد ولا ينبغي ولا يرسل لان الكل ابلغ الى اصل واحد في الحقيقة هو الوجود والعدم  
المتكافؤ وان التمايز اما هو كسب النجاة او منسبة كاديب الله الصوفية فمن قال رادوا الصوفية  
حققة هو الحق فيكون ارجح الى نذهب الصوفية لم يمنع كلامهم ولم يتفحصوا لاجلهم ووجه نسبة  
الاداء في ظاهر لا يحتاج الى البيان قال الامام الامام فخر الاسلام في ردود الكلام الصوفية عليه  
ليس بشي حقيقة لا الاعان ولا الساعى وانما ارادوا ان لا يكون له قوة الا بعد لال اضلافا وان  
ما زاه موجودا يحمل انه محذور وما لا زاه موجودا يحمل انه موجودا وما تحده حلا يحمل انه مردودا  
تحمل انه حلو وقالوا ان المريض يجد الحلو مراد كذا الانسان يرى الارض وقت الباعرة في  
ذلك انه يرى الانسان الواحد اثنين فقد دلت هذه الدلائل على انه لا حقيقة بشي ما وعامة  
هنا البصيرة وكل عقل الى القول بالحقيقة فان من شرب بوجه ومن شرب بارودي ومن اكل  
طعاما نبيع ومن حرق ثوبا سموق وكذا الدروات لعوى على الحقائق حتى تحرر عن المسالك ويوضح  
الموضح وترعى الى اسباب السعار وتعرض عن اسباب الضلال من انما الحقيقة هو شر من السام وقولهم  
ان الانسان واحد الحلو مراد فقال لهم هذا اقراركم ان الاشياء حقيقة فان وعد ان الشيء  
حقيقة منه ثم يقال لهم قولكم لا حقيقة في العالم بل هو حقيقة اسم لان قالوا لا نقول لهم فاداسا يقولون  
اداسا لا نقول لهم في الحقيقة عن شربهم وان قالوا ما قلنا هذا فاداسا الحقيقة دليل كلامهم  
ان المريض قد يجد الحلو مراد فليس كذلك بل مراد منه لعل حلاوة الحلو فحده مراد الحلو من بعد  
حجبه والصحيح حلاوة ما قولهم ان الارض ترى باردا الواحد يرى اثنين فيقول به اخیال يظهر له خيال  
يقول بان الخيال كمن ولكن الحقيقة الصيا كانه انتهى وقال صاحب المواضع الساطرة مع الصوفية  
سواء سمعوا من اجله لا اذاه المجهول المعلوم ولا يقولون انهم كانوا محبوسين والحكم لا يفرق بين

بشيء مما جعل في القدر من الخيرات في السائر من الطريق معهم ان يورد عليهم لغو لا بد لهم من الاعراف  
لغوا حتى يطرحوا في الكار لا يشاء كلها مثل اكل بل يميز بين اللذات واللذات او بين ذواتها والاعراف  
او بين ذواتها وبين ما فيها فان الاول الاصح اراد على الكار او خواصها او اوصولها اياها  
او غير ذلك ومن الخسائر والعرق منه ومن اللذات ومن البديهي ان انتهى في اللذات والاعراف  
عنه الحكم قال الامام حجة الاسلام في بعض رسائله ان مجموع ما عطا الله لنفسه فيه ربح الى غير ذلك  
كقوله في نفسه معاديه نعم في سببها ولا يطال به منهم في هذه السبل الغيرة من صفات  
الصفات فقد عاينوا كفاية الاسلامين فيها من ذلك فلو علم ان الاحكام لا تخفى عن الشاهد  
هي الارواح الممودة والعقوبات وجانبها لا جسمانية ولا فاعل صدق في اثبات الروحانية ولكن  
هو في الكار الجسمانية وكفوا بالسرقة فيما يطولوا به ومن ذلك قولهم ان الله تعالى يعلم الكليات  
المرساة وهذا الصانع صرح بل الحق انه لا يعرف عن علمه شئ في السموات والارض ومن  
ذلك قولهم قد علم العالم ان الله لم يذب احد من المسلمين الى شئ من هذه السبل والاعراف  
من تقسيم الصفات وقولهم ان عالم الالهي لا يدركه ولا يحصى جهرا ولا خفيا فرب من هذه الصفات  
ولا يجب كغير المعركة قبل ذلك وقد ذكر في كتاب الشافعي في فصل الفرق من الاسلام والريفة  
التي بين ذواتها من تارة الى كبر كل من تخالف به قول كغيرهم بالكار الجسمانية الى  
ما لطف به الكلام المجيد تحت خرج عن احوال التاويل كالامام آخر سورة غسل قال الامام الرازي لا  
يخرج من الامان ما جاز به الرسول والكار الجسمانية فانه قد ورد في مواضع من القرآن المجيد  
لا قبل التاويل وفي شرح المواقف والادب في وقوع الحق الجسماني فلان الصاوي الذي علم صدقها وكبر  
اخر عنه في مواضع لا ينبغي لها ان لا قبل التاويل حتى صار مطوعا بالضرورة كونه من الدين والعقوبات  
المسبقة فمن اراد ان يها بالاحوال الراجحة الى التقوى من الباطنة فقد كابر الكار لم يوس من ضروريات الدين  
التي وكذا القول قد علم العالم فانه صرح في تنزيه المقادير ان حدوث العالم من ضروريات الدين والاعراف

خلاف في كونه مخالف فيه وقال المحقق انه لا يمكن التبع من قدم العالم المحتر المحسالي ان السطوة  
عمر سانه على اسوق مضى القول بقدم العالم على ما هو عليه اذ منقح المحتر المحسالي على الا انه في حيزه  
ايدان غير معانية واكثره غير معانية اقول لا يمكن الجمع بينها البتة لان المحتر على ما ذكره الشيخ في  
السموات وطبقاتها والعالون بقدم العالم يقولون باستبعاد الحق عليها فضلا عن فناء وقته  
الصافي الكلام المجيد بعض سجدة السموات فقال الله تعالى ثم نسوي الى السمار فاداسي وجان مبين وبا  
اجتبا ان مع ما قبل ان صاحب التاويل في الاصول اما ان يجعل من الكبر من قدم كبره من الاسلام  
كامل البدع والا سوار بل الخلق من اهل الحق والمان لا يجعل قدمه عدم كبره السكار من كبر الاحكام  
وحدوث العالم وعلم الباري بالبريات فان ما عليهم ليس بالعدم من اوجات اهل الحق المنصوص الطارة  
في خلافه فيهم وذلك لان من المصوم علم قطعا من الدين انه على طوارقها وبعيد بغيره  
صبرهم من المصوم انما يكونهم ككبارهم العلم بالبريات فان كان المراد ما هو العلم منه فهو على  
الشخص من الله على عموم علم بحيث صار بها المعاصد لغيره والكامل اجمع عليه المسلمون بل الطال  
على ما ذكره الامام حجة الاسلام في التبايف انه يبرم على القول بانه لا يعلم الحركات على وقوعه الوضو  
محمد صلى الله عليه وسلم لغيره ان لا يعلم احدا من خلقه وانه لا يسموه وكذلك في كل شئ من غير  
ان السائر سله وانه السوء وفي ذلك اتصال فشرجه بالكلية على الشرايح كلها والامان  
منه ما اول به فخره الى الكار نحو العلم الذي هو نقص في حقه تعالى في عدم علمه في ان شئ العلم على  
سبح لا يفت عن محله شئ سوار كان طابق الواقع اولاد هذا المقدر لا يسعون للكون كما لا يسعون  
المعسر من الصلوات الراية وهي الروية الكفر وليس فيه البطلان والشرية لان العلم على شئ من شئ  
بحيث يخص في شخص واحد كاف في بيرة عمادة في رساله وكذا في كل شخص معين كمال  
في انما يابى صلى الله عليه وسلم فانه ايمان به انه المقدر مسته تسجيده صلى الله عليه وسلم مع عدم علمه

لو كانت  
السطوة

الحق

المستند الامن حيث الصفات بحيث منحصر في شخصه سلم ولد اهل العار لانه في الايمان من معرفة الله  
الارضية المستند على غير ما انتهى

في ذكر احوال المخلوقات في ايام الاسبوع وذكر طبقات السموات والارضين والروح النجوم  
وذكر بعض عرايش المخلوقات وذكر غير الايام والاشهر  
ذكر في شرح وصية الامام الاعظم عليه السلام  
ردى ابن عباس رضي الله عنه قال خلق الله تعالى العظم فقال اكث فقال ما لك القدر  
فجوى ما هو كان الى الابد الى الستين ردى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال اول شيء خلق  
الله تعالى العظم طرفة ما هو كان الى يوم القيمة ثم خلق السمكة فبسط الارض عليها وخلق قبل ان  
يخلق الارض من كان موضع الارض من كل امة ما جيع الرب في موضع الراية في موضع الكعبة فصار  
شجر الكعبة النار وكان ذلك يوم الاحد ثم ارتفع شجر النار كمنه الدخان حتى انتهى الى موضع السماء  
فقال في ذلك يوم السبت فخلق فيها السموات فلما كان يوم الاثنين خلق الشمس والقمر والنجوم ثم بسط الارض  
من تحت الرب فخلق في ذلك يوم الثلاثاء فخلق في ذلك يوم الارض في يومين وقال ام السماوات  
فبسط الارض فخلق يوم الثلاثاء في ذلك اليوم فخلق الارض فخلق الارض فخلق الارض فخلق الارض  
وقسم الارض اربعة اقسام فخلق في ذلك يوم الارض فخلق في ذلك يوم الارض فخلق في ذلك يوم الارض  
على الماء فخلق فيها الجبال والوادي وجعلها اودية الارض فاسفرت فخلق يوم الخميس فخلق في ذلك يوم  
الجمعة فخلق في السماء ما خلق في الارض فخلق في ذلك يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت  
واسما الارض فخلق في ذلك يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت  
عن ابن عباس رضي الله عنه قال اربعون فرسخا في سبعين فرسخا وكل ثم خلق جبل عظيم في وسطها  
فجسم الشمس مثل عرش الدنيا ولولا ذلك لكانت الارض من جميع الارض وكل ذلك القمر وروى عن  
ابن عباس رضي الله عنه قال خلق يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت فخلق في ذلك يوم السبت



والواو والباء والياء والواو والياء والواو والياء والواو والياء  
 انما هو صوت ذلك الملك والمقال الصاعد من فوق في المدي السماوية من فوق السماوية  
 برده عن انية ان السائر الدنيا موج طوف مجتمعة من زمر والثانية من زمر  
 بعده والراية من صفو العاصفة من خامس والسادس من صفو الابعة من دهم  
 الابعة الى الحبحر من لور عن كعب الاحبار مثله الا انه قال الابعة من باقوتة وبقان  
 السابعة من مستبره جسيماته عام اكثر من غبار ورجال ونجارو الطليل منها علم ان ثم اكثر من  
 اهل الكفر والطليل منها اهل الاسلام وحول الدنيا طلبة ثم ورا الطلبة صل فاف وهو صل محط  
 وهو من زمر وحصار اطرافه والسيار مصفاه من غير ان يكون لقلبا عليه موافق قوله تعالى  
 السواوات تجري في الدوائر الواو عرق من عروق متصل بالقاف وقد سلط الله  
 كما بالقاف فاذا اراد الله تعالى ملك قوم امر الملك وبقال اسم الملك صلصا بل فيمر كبريا من  
 يكفهم هم الارض وذا كقول اهل التوحيد سوي فاو بل اهل النجوم انهم في ذلك  
 ان غلط كل ارض سبطه عام من كل ارض الى ارض كذا كذا السائر فيكون الى حد  
 السائر في غمض الف عام ومنه الى العرش منسوبة وبقان القاف يكون المسافر من اللذين  
 العرش حين الفاستية كذا نقل عن ابن عباس انهم وكفى تغش السائر في غمض  
 تعالى هو الذي خلق لكم في الارض ممسكا واعلم ان فوق السبط يعني فوق الارض من فوق  
 اي اعلاه عراصة كبا علم ثم فوق ذلك هو ارفع بقدر فيد العاين والحيوان الذي يكن  
 ويحيون كذا هو الكسف الذي هو ارفع من فوق الارض والاصان ومن فوقه عام  
 ومن فوق ذلك طور طارده ليس باق السما والاني الله من مسكن صورته صورة الحيوان  
 كما عراف الجبل ودواها كذا انه انشاد احصياها كاحصها الطرس على اذاجا ونفر على مويها

في الكواكب الى يوم القيمة ومن فوق ذلك حور قيقن والطغف من سوادها فلول الطلوز في ذلك اليوم  
على الوار الذي دونهم بقرون كما في النار وقد قبل بقرون على منون الراح ومن فوق ذلك حور  
البحر ومن فوق ذلك حور البحر المكنون وفيها الكلابن لا يخفى احد الا الله تعالى وهو  
مبين الريح ومنه الملك الله تعالى قوم لوح طلب السلام ايام الطوفان ومن فوق ذلك حور النسيم  
لما دخان ومنه الصواعق والبرق التي يسبح بها خلق ومن فوق ذلك حور فيض الحياه  
امر الله تعالى ومنه خلق الجن ومن فوق ذلك حور رقيق الى السموات الدنيا  
النفوس في نفوس قوله تعالى فسبح من سبح سواك قال عبد الله بن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم اخبرني عن محمد  
السماوات الدنيا من طوفان قال من سوح طوفان قال وما السوح المكنون قال ما فانه لا يصلح ان قال  
فكم سميت السماوات لانها خلقت من دخان ومار قال وما الدخان والمار قال الدخان بخار  
والمار امواج قال صدقت يا محمد وعن جرير عن الصحاح ومقابل فالا حديت عرب حسن عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال لما خلق الله تعالى السماوات الدنيا من سوح مكنون خلق من لون ومرو حور اسماء طغف  
مسيبه وحسبها عام وطولها كذلك ومنها ومن الارض خمسمائة علم قال الله تعالى ومنها ولهم  
سبعين مائة اجمع شدة في ابي حنيفة قوله تعالى لا تفرقها من الارض وفيها ملك طوفان بار  
روح على صورة البقرة فقيم تلك موكل بالسحاب والمطر تعالى في الرعد وكل الله تعالى بهم طما يقال انهم  
وهو خازنهم ويقولون سبحان ذي الملك والملكوت ومنها الى السماوات الثانية مسير جسمانية والثانية  
من حديد على لون باقوتة حور اسماء قبد ومطاطها وطولها مثل الاول ومنها الى السماوات الثالثة مسير  
عالم وفيها ملك على الوان شتى صفوت واحسون اصواتهم يقولون سبحان ذي الجلال والجلال  
ون فيها ملكا موكل بهم اسمه نخليل وهو خازنهم لصفة من نار ولصنفه من نار ومنها الى السماوات  
التي لا يبلغ لطف النار وهو يقول يا من الضيق من النور والنف من عبادك والثالثة من عبادك

على لون انفسهم ياتون فخطها و طولها و شبرها كذلك و فيها ملائكة على صورة السموات و الارض  
و اصواتهم شتى رافعون اصواتهم بالبحر يقولون سبحان الحمى الذي لا يوق قلوبهم ما  
لا يعرف احد منهم لون صاحبه من خشنة الله تعالى و الملك الموكل بهم صاعد و اراة الله من حمار  
من رقصه استنطقون عظمها و طولها و شبرها كذلك و فيها ملائكة على صورة الجبل لصوت ملائكة  
اثناسيه و كذلك اهل كل سمار اكثر عدد و امن الذي يليها على الصوف و في السمار و الله ملائكة  
عدهم الا الله تعالى فوله تعالى و اعلم حدودك الا هو و لهم قيام و ركوع و سجود على القرآن سبي  
العبادة اولعت الله كاشم ملكا الى امرين امور سلطان الملك ثم يعرف فلا يعرف صاحبه الذي  
تخفيه من شدة العبادة و هم يقولون سبحون قدوس و الله الخ لا يركع و الروح و الملك الموكل بهم  
و الحامسة من الذب الاحمر استنطق الساج و فيها ملائكة على صورة النور العيون تصفون على ملائكة  
سموات و لهم سجود و ركوع لم يرقوا الصغارهم الى يوم القيامة قالوا اننا لم نعبدك حتى عبادتك و الملك  
الموكل بهم ملكا بل و الله و الله من دره يقار استنطقا و من و فيها حديد من الملائكة على صورة  
النون لا يحصى عدهم الا الله تعالى لكل سبعون الف جدي من الملائكة و عليهم ملك موكل سبعة حمار  
و هم الذين يتبعهم الملك من امورة الى اهل الدنيا المعون اصواتهم انفسهم و المنطق و الله من  
لو لا ربنا لو استنطقا عظمها و طولها و شبرها و حمار عام و فيها جنود من الملائكة و عليهم ملك  
على صورة نبي ادم اسمه و راسل و هو حارس على سحابة الف ملك كل ملك منهم فلا من الجود و ملط  
و تيراب الشري و الارل و السهل و عدد و الحفي و الورق و عدد كل خلق في سبع سموات و سبع اجسمن  
الملك منهم حارس يطبق الدنيا رسته من بغاة ثم قال النبي صلعم و الذي نفسي بيده ما في السمار  
اربع اصابع الا فيه ملك و اضع حنطة ساجد عليه او اكله او عامه او عاده كره الله تعالى ان يذكر  
في الشكوة ثم فوق السمار السابعة بحر من اعلاه و من سفله كما بين سمار الى سمار فوق ذلك السمار

من الملائكة دور كن من سائر الى سائر على ظهور من العرش من السجود اعلاه من السجود اعلاه  
 ذلك واه انتم في والود او فالفوقه تحت العرش لا يمكن لانه منزه عن المكان واداد في  
 عليه وسلم من السجود الى العلوية في التفكير في كل يوم السموات والعرش وفي غير ذلك  
 ووق السموات السبع الكبريتي العرش ووقه عالم الارواح وكلوا منها الطيف من سائر القدر  
 عرجل فوق الارواح فاروح من اعلى مرات القرب والقاب من اسفل درجات السجود كمال  
 والحكمة جمع منها انتهى وسعد من كتاب كشف عالم الاسرار الى ان فوق سائر السجود  
 نور ثم كرام من طه ثم كرام من شمس ثم كرام من سر وطول كل كرامها الف عالم ثم فوق ذلك كرام  
 المنصودة على عرش الرحمن وهي مائون الناصر الدواق وفي كل سراج مائون الف  
 الله تعالى وسبح وتعالى لو بر منها فمر واحد الى سائر الدنيا بعد من دون الله تعالى  
 نور اذكر النور في النور الذي هو عالم الفاضل والاربعين السبع مسكيا كرام السموات والارضين  
 على طهر نور له اربعون الف قرن وعلى قرويه الارضون السبع والاربعين والاربعين  
 الاعطالي وفي سراج السجود في اعم راي السجود راجعا على قرويه من بين شاكين في  
 مديون مائون لاربي اوسهم ولا جهم فقلت سبحان من سوار قال اما انيت واصعد  
 بكذا من دون ولا ادرى من ابن محبوب والى ابن مديون وفي السجود الكرام سلك  
 النبي صلى الله عليه وسلم واحد منهم سار لم حلفت فقال لا ادرى عران الله تعالى  
 في كل اربعة الف سنة لو كان قد خلق منذ خلق اربعة الف سنة لو كان انتم وفي السجود  
 سئل عن النبي الحسن الرضا ع قد سكره عن قعدة في مخلوقاته فقال الله تعالى في السجود  
 ومن سكرى ارجح الفاضل من الله السموات كراما من الى يوم القيمة لا يدري من ابن  
 من سكرى من سكرى الله تعالى وكل ديرة منها ويا مثل وتياكم ديرة ويا من سكرى عن سكرى والاولى

عليه تعالى فيها قيمة لقوم على قوم وميزان مضيق وصراف بر قوم مدخلون الجنة وقوم مدخلون النار وهي غير الجنة والنار التي أعدت للنبي آدم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن  
إن الله تعالى خلق ثمانية عشر ألف عالم الله تبارك وتعالى واحد وروى محمد بن الخطاب رضي  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى خلق في الأرض من نخل الخلق ألف أمة سبائة منها في السموات  
فكأنه في السموات وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الله أن خلق الله من نخل الخلق ألف أمة سبائة منها في السموات  
ثلاثة مائة وأربعين ألفاً من خلق الله لا يعلمون إلا الله تعالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الله بهم من دونه آدم قال لا يعلمون إلا الله تعالى خلق الله في السموات ألف أمة سبائة منها في السموات  
ثم قال لا يعلمون إلا الله تعالى خلق الله في السموات ألف أمة سبائة منها في السموات  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق ملكاً لصفاء ينزل ما دونه لصفاء اعطاء له وهو يقول سبحان  
الله الملك بين يدي وبارك الله في كل الأوقات بين السجود والقيام والركعة بين السجود والقيام والركعة بين السجود والقيام  
بين ركعتي الموعظتين انتهى وكذا في تفسيره للعالمين للعقيدة روى الأوسلية عن أبي هريرة رضي الله عنه  
السلام قال إن حروبهم طاعت في السموات يوم الجمعة فيه خلق الله تعالى آدم وفيه خلق الجنة  
وأنيط بها وفيه تقوم والساعة وفيه توفي آدم وفيه ساعة لا يصاد فيها مؤمن إلا على الله تعالى  
الاعطاء الآية قال الأوسلية قال عبد الرحمن بن سلام قد عرفت ذلك الساعة هي آخر ساعة  
السموات وهي الساعة التي فيها خلق آدم وفيه الصفا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله  
الأرضين يوم عاشوراء وخلق البحال يوم عاشوراء وخلق السموات يوم عاشوراء وخلق الجنة يوم عاشوراء  
وخلق النار يوم عاشوراء وخلق آدم يوم عاشوراء وخلق نوح يوم عاشوراء وخلق إسماعيل يوم عاشوراء وخلق  
إسحاق يوم عاشوراء وخلق يوسف يوم عاشوراء وخلق موسى يوم عاشوراء وخلق هرون يوم عاشوراء وخلق داود يوم عاشوراء  
وخلق سليمان يوم عاشوراء وخلق عيسى يوم عاشوراء وخلق محمد يوم عاشوراء وخلق علي يوم عاشوراء وخلق  
الباقر يوم عاشوراء وخلق الحسن يوم عاشوراء وخلق الحسين يوم عاشوراء وخلق علي بن الحسين يوم عاشوراء وخلق  
علي بن الحسين يوم عاشوراء وخلق علي بن الحسين يوم عاشوراء وخلق علي بن الحسين يوم عاشوراء وخلق علي بن الحسين يوم عاشوراء



يوم عاشوراء قال الله تعالى ادم يوم عاشوراء وغفر الله ذنوبه وادوم يوم عاشوراء وروى ذلك  
يوم عاشوراء وولد له عيسى عرم في يوم عاشوراء ورفع الله عيسى وادريس عرم في يوم  
وولد النبي عليه السلام عاشوراء ويوم القبر يوم عاشوراء وفيه الصفاة اجلوا في نفسه  
يوم قال بعضهم انما سبي يوم عاشوراء لانه عاشوراء يوم المحرم وقال بعضهم لان الله تعالى  
فيه عشرة من الانبياء العبركرامات تاب الله على ادم يوم عاشوراء ورفع الله ادریس مكانا  
يوم عاشوراء وبنو نوح سقوه لوح علي الجودي يوم عاشوراء وولد ابراهيم يوم عاشوراء  
الله طيبا يوم عاشوراء وسماه الله من النار يوم عاشوراء وتاب الله علي داود يوم  
ورد ملك سليمان يوم عاشوراء وكشف النور عن ابوب يوم عاشوراء وادنا الله موسى من  
البحر وغرق فرعون يوم عاشوراء وافزع يونس من بطن الحوت يوم عاشوراء ورفع عيسى  
عاشوراء وولد النبي عليه السلام يوم عاشوراء وقال بعضهم انما سبي عاشوراء لانه عاشوراء  
اكرم الله تعالى بهذه الامة ولما سهر رجب وهي شهر الله الاجم واما جليل كرامته بهذه الامة  
على سائر الشهور كفضل هذه الامة على سائر الامة والكمال في فضل شعبان وفضل علي سائر  
كفضل النبي عرم على سائر الانبياء والثالث شهر رمضان وفضل علي الشهور كفضل الله تعالى  
على خلقه والاربع ليلة القدر وهي قران من الف شهر والامس يوم المظفر واول يوم الحراز  
والامس العشرة وهي ايام ذكر الله والسابع يوم عرفة وصومه كفارة مسعين وانا من صلحهم  
يوم النيران والناصح يوم الجمعة وهي سبب الايام والعاشور يوم عاشوراء وصومه كفارة  
وكل وقت مسعين هذه الاوقات كرامته جعل الله بهذه الامة كبر الله لاهم ونظيرة الحلالين وعن  
بن عروة عن ابنه عائشة رضي الله عنهما كانت عاشوراء يوم الصوم ودين في الكاشية وكان يوم  
رسول الله صلعم مكة فلما قدم المدينة فرغن صيام شهر رمضان فسن ثار صام ومن شكركه

وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت يوم عاشوراء اليوم التاسع وقال بعضهم اليوم الحادي عشر  
واكثر ثم قيل انه اليوم العاشر من المحرم انتهى  
في بيان الاختلاف بين  
والكفار في البتة الامور في النبي وفي اماكن البغية ووجوبها وبيان شكرى العبد  
المعجزة وفيه بيان افضل الاعمال وتفضل العلم على المال وذكر العلم الذي هو من طلبه على الناس  
وقام العلم النبي غدا اهل الحق من الاساعرة وغيرهم من الذين قال الله تعالى  
لو بلغهم صني وبعك ولا يشرط فيه شرط الاسعد اذ يل الله تعالى بحسن ترجمه من ث من  
عبادة ولونه بالمجرات واما الفلاسفة فقالوا النبي من اجمع فيه خواص ثلث سائر  
فقره احده ان يكون مطلقا على المصاحف الكاتبة والماضي والماضي وما هنا ان تظهر منه  
الحكمة للعادة ليكون عالم العام سلطانا سعادا انصرفا في العبادات لنفسه في عبادته  
على وجوه شتى واشياء مختلفة كتب اداوته وما لها ان يري الملائكة مصورة ومحمودة  
لما هم وجها من الله تعالى كذا في شمع المواقف وفيه ايضا اجمع اهل الحق على ان العبد  
وحسب فيه اثبات بونه محمد صلى الله عليه وسلم ان الله ال على الوقوع وال على الايمان وقال الفلاسفة  
واحدة عقلا وقال بعض والمعرفة تحت على الله وفصل بعضهم فقال اذا علم الله من الله  
وجب عليه ارحال النبي صلى الله عليه وسلم اليهم والافلا فقلوا انهم يفسح لكونه  
انهم ليس شريعات لا بسفل العقل بها وجوه الحامي لفرقة الواحات العقلية والفرقة  
التي هي من السكر من الله طو اليك احدنا من احاديثنا من خورنا قال لا يحل  
اشكالها باوامره ولوايته وانه يفسح الثالثة من خور الكائيف وقال في جعل كفاية في معرفة  
الز الغية من قال بامتناع المعجزة لان حرق العباد في حرق ولا يصوردها الخامسة من خور  
المعجزة لكن وضع ولا تبا على صدق مدعي النبوة الب حسنة من سلم ولا تبا ونسج اماكن العلم

خطاب الله من عرف بامكان النبوة والبقا الموانع لكن نبيس وتوحيها انتهى قال الحق في شرح العقائد العصبية فاضله هذا الحق اهل الحق على ان المعجزة معجزة الاول ان يكون فعل الله تعالى او ما يقوم مقامه انما ان يكون حارفا للعادة انما ان معجزة معجزة  
اربع فان يكون معجزة بالهجرى ولا تستر المصريح بالهجرى بل كفى في احوال المعجزة  
ان يكون معجزة بالهجرى الب وس ان لا يكون ما اظهره كذا بان لا يكون المعجزة  
مستندة على الهجرى بل مستندة لاله او متاخر عنها بزمان ليس معجزة لله بل هو في المعجزة  
على دعوى النبوة لم يثبت معجزة انتهى الفصل في الاحوال منتهى طلب العلم والجهاد وكسب  
شرح الاوصية من ابي سعيد بن المهرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
فانما حال على طهر الارض منتهى طلب العلم والجهاد وكسب لان طالب العلم حبيب لله والجاهل  
والمفسد والكاتب يدين الله وفيه المضاد كفي الزمان اهل العلم قال بعضهم العلم افضل  
من المال في قوله العلم افضل من العلم معقول وساطة الى ابن عباس رضي الله عن ذلك فقال  
ابن عباس العلم افضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تناول عن الجاهل والجاهل لان العلم  
الاستياد والمال مبرات الفرافة ولان العلم كسبه است كس المال ولان العلم لا يعطى  
سجدة والمال يعطى لمن سجد لمن لا سجد يعطى لمن لا سجد اكثر ولان العلم لا ينقص بالمال المال  
ينقص بالنفقة ولان صاحب المال او امانات فأكبره باق ولان صاحب المال يال عن كل درهم  
ابن كسبه وابن النفقة وصاحب المال له بكل حديث ورجله وفيه الصافي رسول الله صلى  
من اجب ان ينظر الى عطاء الله من المار فليست الى المسلمين قوا الذي نفس محمد بن عبد الله  
تخلف الى باب العالم الاكتب الله له بكل قدم عبادة مستهدة وبينه له بكل قدم به في الجنة  
عليه السلام من يستغفره ويسبي ويبيع منه غزاه وشهدت له الملائكة وتقول بولاه عظم الله من النار

ثم ذكر انتهى قال النعماني في السمان قال بعض الحكماء ان العلم انا فيع والادب الصالح كسب العلم  
 ولا يستعمله سالكه وهو مالك ورغبتك وتوهم وبنائك وانرك فاحتمد في العلم وقال النعماني  
 في طول البلاد وعرضها لا طلب علما وامون عزبت فان نعت بعضي فليدور بالادب ان سلبت  
 كان الرجوع عزبت انتهى قال بعض العلماء العلم لغير العلم عظيم العلم لغير العلم عظيم العلم  
 صراط مستقيم ولذا ومن طلب العلم قال النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فرضته على كل مسلم  
 مسلمة وفي بعض الروايات اطلبوا العلم ولو بالقتيل فان طلب العلم فرضته والعلم الذي فرضه  
 هو الذي به نفع اعتقاده واثباته ووجده وعلمه ومعرفة بالاسم حمله وكل علم لا يكون لغيره  
 فباطل فمن نفع له العلم ارجح مباح له ووحيد الحق وكنت عليه عودته والواجب عليه قد يكون في  
 كمال حال الخواص وقد يكون في باطله كمال الحال القليل كذا في الرسالة المكتبة للشيخ محمد بن عبد الله النعماني  
 وقال الامام محمد بن العربي في رساله مباح العابد بن قدور وفي الخبر عن علي بن ابي طالب  
 عليه وسلم انه قال طلب العلم فرضته على كل مسلم ومسلمة فما العلم الذي فرض الله تعالى في القرآن  
 الذي لا بد من تحصيله للعبادة في طهر العبادة فاعلم ان العلوم التي هي للعبادة والحكمة فمن غلبت علم  
 وعلم السيرة اعني ما يتعلق بالقلب ومساخه وعلم الشريعة واحدا من كل واحد منها فله في  
 فرضه من علم التوحيد مقدار ما عرف به اصول الدين وهو ان لك الباطن ما لا يحاسبك  
 حسنة لا يبرأ او احدا لا يشرك له صفات الصفات الكمال منه عن النعماني والرد الولا  
 في الحديث من قد اقدم عن كل محنة وان محمدا عبده ورسوله الصديق فاجاز به عن النعماني  
 النعماني وفيما ورد على سائر من امور الاخرة فانه سائل في شغل السيرة بحسب ما ياكل عن  
 ان يندفع في الدين فالحكميات به كتاب الله تعالى ولا يشترط ان يكون مع الله على اعظم خطر وجميع  
 التوحيد موجودا عليها وفي كتاب الله تعالى وقد ذكر في سيرة جارية في الله فانه في كسبه التي هي

أصول الدين وعلى الجملة كل ما لا مانع من الملك مع حله فطلب علمه فمن لا يوسع لك تركه وانما  
 تسعين ترصد من علم الشريعة معرفة مواجبه ومناهي حتى تحصل لك فطيم والهدى سجاد والا  
 ان النبوة وسلطانة العمل والما الذي يفتن من علم الشريعة فكل ما يفتن عليك فترصد وحسب عليك  
 معرفته وادبه كالطهارة والصلوة والصوم والجمع والمجاهد والركوة ان تفتن عليك  
 حب عليك علمه لودعه والافاضة احد ما يترجم العبد يحصله من العلم لا محالة وتفتن فترصد  
 تترك من ذلك انتهي وفي المسان طلب العلم والفضة على كل مسلم ومسلمة على قدر ما يملك  
 لا مردية حاله من احكام الاصول والصلوة وسائر الشرائع ولا يجوز ما وراء ذلك  
 تعرض فان تعلم الزيادة فهو افضل وان تركه فلا اثم عليه وانما قلنا ان مقداره ما يحتاج اليه  
 فترصد لان الله تعالى قال فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال الله تعالى وقالوا لا  
 نسبحك ولا نعبدك الا انما في اصحاب السفوح والله تعالى بانهم صاروا من اهل النار لجهلهم قال صاحب عمدة  
 الاحكام في العوائق عن النس بن مالك رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو  
 بصين فان طلب العلم فبفضله على كل مسلم ومسلمة واحلوا العلمار جسم الله في العلم الذي  
 قال بعضهم سئل عن طلب العلم الاخص وقال بعضهم معرفة الخواطر وتفصيلها قال بعضهم طلب العلم  
 وقال سئل بن عبد الله سئل عن طلب العلم الحال يعني حكم الحاله التي فيه وبين الله تعالى في ذنابه  
 وقبل سئل عن طلب العلم الحال وقبل سئل عن طلب العلم الباطن وهو ما يرداد العباد به ليعتاد به العلم هو الذي  
 كسبت بالصبغة ومحاسنة الصالحين من العلماء والمؤمنين الراد المنع من الدين جعلهم الله  
 من جنوده يسوق الطالبين اليهم ونفوسهم تطلبهم من حيث لا يحتسبون وراثة علم النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم وقال بعضهم سئل عن طلب العلم الشيق وقال بعضهم سئل عن طلب العلم الشارح الكافي  
 او كراة الدخول في شيء من ذلك بحيث عليه طلب علمه قال بعضهم سئل ان يكون العبد ورديا

علا جعل الله عليه في ذلك فلا يجوز له ان يعمل برأيه او يوافق قباله عليه في ذلك فلا يخفى على من  
عنه يحكمه على نفسه ولا يعمل برأيه وهذا علم بحج طلبة وحجت جعل وقال بعضهم من علم الواحد وقال  
الشيخ الوطاب المكي ربح من علم الله الحق المحسن التي منى عليها الاسلام وحجت امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه رفضه على كل مسلم يعني ان لا يبيع مسلما حله وكل ما قسم من الاول  
الكثرة ما يبيع مسلم حله كما نرى اكثر المسلمين على العمل بهذه الاشياء ولو كانت هذه الاشياء  
عليهم لغيرها اكثر الحق الا اشار الله تعالى في مسلي في هذه الاقوال الى قول الشيخ الى طالب المكي  
الى قول تحت طلبة البيع والشراء والكساح والطلاق او اراد الدخول فيه وهذا القدر فرض على  
المسلم عليه وكذا الذي قاله الشيخ الوطاب في قوت القلوب وغدري في ذلك حاد جامع لطالب العلم  
والله اعلم اقول بالعلم الذي طلبه ورفضه على كل مسلم علم الامر والبنى قلنا موزنه ما يتبادر على  
فعله وانما على تركه والمشتكى عنه ما عاقت على فعله وثبات على تركه والامور التي والمبهمات  
ما هو مستلزم للمعيار حكم سلامه ومنها ما هو في الامر فيه والشيء عند علمه وجود الحادثة لا  
مبهر ومنه موجه حكم الاستحسان فله واجب من ضرورات الاسلام وما يجز في المباحات ومنه  
الامر والبنى فيه فعله عند تحذره فرفض لا يبيع مسلم على الاطلاق ان يحله وهذا المخرج اعلم من  
التي سبقت وفي الاحبار قال المسكون من علم الكلام اذ به ذلك التوحيد يعلم فان الله  
وقال القضاة من علم الفقه اذ به ويعرف المحال والرائم والعبادات وقال المفسرون والمحدثون من علم  
الكتاب والسنن اذ بها توصل الى سائر العلوم وقالت المنصوفة من علم الصوفى والذي يبيع ان  
يبيع من علم ما كلف الله تعالى عبادة ومنه فضول اعتقاد وفعل وترك فادبج الابان في معرفة  
الاشياء مثلا تحت معرفة الله بصفاته بالسطر الاسد لال وعلوم كل شيء الشهادة مع فهم معناه ثم ان كان  
الى تركه الطير تحت علم الطيارة قبل وفيه صلوة الطير ثم علم على الصلوة ولم يحرر الى آخره فان ما نحن في



[illegible]

١٥٨  
عشرين واطمأن النبي ارضه امه طليق فقال لها طمأني الله تعالى بالخير وها من اربعين شهرا  
الوجه في ثلث عشرة سنة ثم لما مر الى المدينة فاقام فيها ثمانية عشر شهرا ثم توفي عليه السلام وها من  
ثلاث وستين سنة وثمانين عن سبع الف سنة انتهى اعلم انه قد وقع اختلاف الفقهاء في شهر  
صلى الله عليه وسلم المشهور انه صلى الله عليه وسلم ولد في شهر ربيع الاول وقل ابن ابي  
في شهر صفر ثم انه بالحد والطر ولعل بعضهم في ربيع الاول وبعضهم في شهر رجب وبعضهم في شهر  
سوكه اذ وقع الاختلاف في ايام مولده ويا ربح شهره فقال بعضهم يوم الاثنين من ربيع الاول  
خبر معين وعند البعض معين في الشهر المذكور وقل بل ياتيه هذا هو المختار عند اهل الحديث  
وقال بعضهم في ثلث من ربيع الاول وعلى هذا عمل اهل مكة في مولده صلى الله عليه وسلم  
بعضهم في العاشر وبعضهم في سابع عشر وبعضهم في ثامن عشر والصحيح انه صلى الله عليه وسلم  
ولد في يوم الاثنين في ثلث من ربيع الاول وعند البعض تولده صلى الله عليه وسلم في ليلة الخميس  
صلى الله عليه وسلم ولد في ربيع في السنة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وخرج  
من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وخرج المحرم يوم الاثنين فخرج مكة يوم الاثنين  
ونزلت سورة مائدة يوم الاثنين وذكر في الا حاشية انه صلى الله عليه وسلم ولد في يوم الاثنين وبعضهم  
الاثنين وولد عليه في يوم الاثنين وكذا وقع الاختلاف في ايام ولادته يوم الاثنين على ان ولد  
صلى الله عليه وسلم في يوم القبل وبه قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والمشهور انه ولد  
القبل في يوم الاثنين وقل في يوم الاثنين وقل في يوم الاثنين وقل في يوم الاثنين وقل في يوم الاثنين  
بقرب الاثنين وقل في يوم الاثنين وقل في يوم الاثنين وقل في يوم الاثنين وقل في يوم الاثنين  
سنة ولقد اربعين سنة لعل بالنبوة كذا في اكثر المعاني السد والوارس وذكر في المعاني  
انه ولد رسول الله يوم الاثنين في مكة في بيت عبد الله بن عبد المطلب وها من

في ذلك الشهر واني العادل ومضى الفس والعشرون يوما من عام الفيل ومضى منه الف وثمان  
مائة وثلثة مائة وثلثون سنة من دى الفربين ومضى اربعة الاف واربعون سنة من ايام  
نوم ومضى منه الف وتسعين وثمان مائة واربعون سنة من خلق ادم عرم ايتي ودر كرمي  
انبل اهلنوا في ما رنج عام الفيل فقال مقابل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم  
كل من مات في سنة عشرة من سنة والاكثر من على انه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله  
اشي قال ابو الحسن علي بن النجات دامه بيلي الله عليه وسلم ايتي ودي بن عبد مناف في  
بن كلاب بن مرة وثقي اليه ووقن المدينة وهو صد كل وزك قطع غنم خمسة اجمال ولم ايتي  
مخضبة فلما كبر اعطاه ورجاه من عارته فولدت له اسامة وولد علي الله عليه وسلم من  
الفر يوم الاثنين عاشر ربيع الاول عام الفيل واول من صلته به مولاه الى تحت ثم ارسله عليه  
ووفيت السدة فماتت غدا بسبعين ولما طلع مسعين حرج به امه الى المدينة وبعها اليه  
بعد شهر فوفيت امه بالاول ورجعت به ام ايتي الى مكة وصنعه به عبد المطلب وكان كاسي في واثقه فلما  
بعده عبد المطلب واكل الله على الادة ولما بلغ خمسة سنين ونهض من وعنه ايام حرج الوطاب ما را الى  
وهو من فراه حمار الصفة فبشره بنو عبد المطلب ان يلد له حوا فاعلمه من اليهود فورد ولما  
نحت وعنه من حرج الى ايتي في امه العانة بجر الهوكه بنت حو مدح طامها بغيره مع فخرها  
فكانت اسنة فولدت له ابنة اولاد العاسم ثم ريت به رجاء الوطاب بن اربع ثم رفته رجاء عثمان قبل ام  
فاطمة رجاء علي ثم ام كلثوم رجاء عتبة ابن ابي كافر ثم عبد الله بن عبد المطلب ولما بلغ اربعين  
سنة لعنة الله عليه لعنة الله عليه وانه راو ازل عليه فرار باسمه ريك الذي خلق ومحبس جبريل  
فبلغ منها ما زفعله الوضوء والصلاة كحسين ورجيت الشياطين بعد لعنة بن يواودا الناس  
فما في من سنين مستحسنا من طهار الدعوة ولما بلغ لسعوا اربعين سنة وثمانه اشهرات الوطاب ثم  
تبعته ايام فلما مات ادي به قيس فلم يبقه مع الى الطائفة هو ورجاه من عارته فليت ما شئت من ثم

١٥٩  
 ثم عرجوا ثم عرجوا الى مكة في حوزة المعظم بن عدي ولما بلغ خمسين سنة قدم من الغنمين ما سلوا ففروا  
 معه وترجع بعد اعادة البقرة ولما بلغ احدى وخمسين سنة ولسعه اشبه بصرى به وابلوه اشارة  
 بجلال من بني النجار بالعقبة وهي الاولى ولما بلغ اثنين وخمسين سنة بالغة بالعقبة وهي الثانية  
 بجلال من الاواس والروع في ايام المسيرين ولما بلغ ثلثا وخمسين سنة خرج من مكة حرا الى  
 في صفر يوم الاثنين ومعه ابوكبر الصديق ومولاه عامر بن نضره وابلوه من الايام الاولى  
 يوم الاثنين في عشرين راجع الاول فلب فيها عشرين يوما وكره مولانا علي بن الحجاج صلى الله عليه وسلم  
 الفضة الاولى من الهجرة اتم صلوة الحرد واجي بن المهاجرين والمناصرة وعرا غرة الابرار واصل الحرد  
 مسجد مكة ومسجد فبادري عبد الله بن زيد صفة الاذان واسلم عبد الله بن سالم وملك  
 اسعد بن ابراهيم والى النامية عرا غرة لوط وعرة طليكارين جاري وهي بدر الاولى وعرة  
 الغنم وعرة بدر العظمى وعرة بني صفيان وعرة السويق وعرة كركرة الكلدان وكونت الفضة  
 الى الكعبة وقر من حجابان وركوه القطر وملك عثمان بن مطهر بن علي الباطن ومعه كنبان و  
 انبى رقيه وملك النعمان بن شبر وملك عبد الله بن الاسود في الثالثة فلبت به كعب بن الاشعث وقر  
 وعرة احمد وعرة حماد وملك وقر عثمان بام كاثوم وترجع صلى الله عليه وسلم كعبه  
 عورة ربه حرمه البطالة وملك الحسن بن علي وعمرت الحمرد في الرابعة عرا غرة بني المسرة وعرة  
 وعرة بدر الميعة وعرة ذات الرفاع وقيما صلى صلوة الخوف وقصرت المصلوة وقرت انما التمس  
 رعت البطالة وترجع اتم ملكه ورنيت ملكه وولد الحسين ثلثين ورحم اليهم وبيان وقرن الكعبة  
 الخامسة عرا غرة الحمدل وعرة السبع وفيها حديث الافاك وعرة قزط وقرع حوز  
 الحارث وركاه بنت ربه القزفة وبن ثين الجبل وقرع اب وسنة عرا غرة الحمدل وركاه  
 وقرع الحج فيها وقرع ستة تسع ولبت رسول الله الى الملوك فارسل منهم ستة في يوم واحد  
 امه الصمري الى الحاشي ملك الحبشة ووجه الخليفة الكلي الى مصر ملك الروم وعبد الله بن

السهمي الكسري ملك فارس وعاقل بن ابي ميثقة الحميري الي الموقش ملك مصر والاشكالي بن وشماس بن  
الاسدي الي الخاوند بن الي شهر ملك بخترا من ارض نينوى وسليمان بن عمرو العامري الي الي الوديع بن  
الحصني السامي وفي باب انه عروده خذ محالي صند وعمره القصار وتزوج سموة عند مروه من عمره  
وكانت ابراماته تزوجها وفيها روج صفة بنت حتى وام صفة بنت الي سفيان وقدم عاقل بن  
عند الموقش مائة بنت شهنون الصلبي واصحاب سدرين وعلية ولبل وحمارة بعفور وقدم  
الي طالب واصحابه من الغنم واسلم الورد ووردان بن حصين وورث الحر الابل  
وفي الناصبة بنت سدة فاضلت سارة بن عاتق وحفص بن الي طالب وعبد الملك بن روادج  
فليج وعروة خنين وعروة الطائف وامر من الحرانة وولد ابراهيم من سدة مارة وعمل  
وتوفيت ابنته ريت وبيت سوده لومها العائنة وجميع عمار بن اسيد بالناس وفي الناصبة  
نبوك ودم مسمي البصر ومان عبد الدين الي ورج ابو بكر بالناس وامر عاتق بن بشار  
برارة وان لا يحج بها العام مشرك ولا يلقون بالنسب عمار بن الي من سارة وتوفيت ابنته  
وصلى علي النجاشي يوم مات وما لفت عليه الوفود وكانت لمسي ستة الوفود وفي العائنة مائة  
الند عنده حج حجة الوداع واعتمر بها واسلم حرير بن عبد الملك السلمي انتهى في السنين روي  
السلام عن سدة بنتين عروته مائة عشرة منها مخرج مائة عشرة بنت سدة ولم يخرج خذ في بعض  
انه عراة لعين عروته وفي رواية اكثر من ذلك فكان اول عروته انه بلغه ان حسان بن وثيث من  
كزة مخرج سور مع سبع اصحابه في صند بجمعة مائة عشرة شهرا ف رضى نزل في موضع يقال له دول  
منها عنده من القمار مع جماعة من المهاجرين فاسفوا مع جماعة من فارس وكان سهم رامي في حرك  
كمن سهم قال غير ذلك ومنها عروته الهمل وذلك ان المعنى عم لعنت عبد الله بن محسن بعد خروجه  
سنة عشرة شهرا في حب عشرة طلائع المهاجرين الي يمدون المحرمي مع اصحابه من فارس ومعه  
رجلوا اوبا وريا وناقا فبداوا تحت نخل فلما مرهم غير فريش فزجوا اليهم ففكوا عندهم من المحرمي



والسبعين منهم وهرت العاقون منهم واحده او اما معلميهم من المال في افرجايي الاخره واما ما  
وسمى عروده وروى اسم موضع كان البقال في ذلك في شهر رمضان في السنة الهادية بعد الهجرة  
ان النبي غرم ثوبه ان غيره لس حرج من انثام فيهم ابو سفيان بن حرب مع اربعين رجلا  
نحو ذريش ويقال سبعين رجلا فخرج رسول الله غرم مع ثمانية وثلثه عشرة رجلا من اصحابه من  
المهاجرين والمال بشار فبلغ الحوالي مئة مخرج منها الف واما ان وخمسون رجلا فلما وجدوا المرسلا  
سبع مائة وثلثي ستمائة وخمسون رجلا فبلغ في النخاعان قههم الله تعالى المشركين واليه المسلمين فصول  
انهم سبعين ولم يكن في الدنيا دفعه اعظم من دفعه يروى ذلك ان المبس جاز بشفقة حضرت الشاه  
وحده كفار الجح كلفهم وحضر ستمائة وخمسون من ضاوية يروى من حضر ثمان مائة وثلثه عشر من المؤمنين  
وهم جميع اهل الاسلام وهم الفضل الملق وسجون من موسى الجح والف من الملك يروى عن  
الحسن البصري كان اذ اورد سورة الانفال يقول طولي الخندق كان طاية منهم ورسول الله ورسول  
رسول الله وخطاهم طاعة الله وروى عنهم طائفة الله وطاسو بهم اربعين الله ولوا اسمهم فصول  
الله ومنها عروده السويق وذلك ان ابا سفيان خرج مع جماعة من اصحابه ليدروا الى المدينة  
وخطب ان لا يرجع حتى يقتل بعض اصحاب رسول الله صلعم فجار الى بعض الواحي المدينة فقتلوا  
في بيت يهودي ثم خرجوا فقتلوا من المدينة وقتل رجلين من الصحابة فخرج رسول الله  
صلعم مع جماعة من اصحابه في طلبه فحسب ابو سفيان ان يهدر دمه رسول الله وروى في اربعة  
الظنين من الراود برت مع اصحابه وكان كثيرا القوا من الراود والسويق فمست عروده السويق  
ولم يكن منهم قال ومنها عروده بني صفاح وروى من بعض الواحي المدينة فقتلهم رسول الله  
فصنع الله عبد الله بن ابي السائق مع جماعة من اهل المدينة فقتلهم ومنها عروده وروى  
ان ذريشا لارحموا من به جمعوا اجمعوا كثيرا في السنة الثالثة وخرجوا الى المدينة وكان البقال



